

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْعَرَفِيِّ

٤

وَبِهَامَشِهِ  
نَوَاحِي الْقِيَمَاتِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

رَبِّهِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

فَخَلَّ الْحَافِظُ الْجَنَانِي

بِتَخْرِيجِهِ

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الْعَرَفِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفْعِيُّ الزَّيْدِيُّ

دار عريب

للطباعة والنشر والتوزيع





قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ (ق: ٣٧).

ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم فهماً ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقي السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة ، فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمنة نالت مطراً غزيراً فتشربت جميع أجزائها وأذعنت بالكلية لقبوله . ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه ، فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ، إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعها ، فكم من مريض محروور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج فيعجب منه من لا خبرة له به ، وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر : ﴿ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ (٧٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿ (الكهف: ٦٧ : ٦٨) . ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : ﴿ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ (الكهف: ٧٠) ، ثم لم يصبر ولم يزل في مرادته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما ، وبالجمله كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران .

فإن قلت : فقد قال الله تعالى : ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (الأنبياء: ٧) فالسؤال مأمور به ، فاعلم أنه كذلك ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه ، فإن السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم . ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال : أى دع السؤال قبل

قال العراقي : روى من طريق هشام بن بشير وأزهر بن سعد السمان عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن ابن عمر ، قال ابن طاهر في الكشف عن أخبار الشهاب : وهو منكر من حديث ابن عون ، قال : والحمل فيه على من قبل هشام فإنهم إلى الجهالة أقرب . اهـ . وقال السيوطي : قد أورد الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن السني : حدثنا الحسين بن عبد الله القطان عن عامر بن سيار عن أبي الصباح عن عبد العزيز بن سعيد عن أبيه عن النبي ﷺ « من غص صوته عند العلماء كان يوم القيامة من الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى من أصحابي ، ولا خير في التملق والتواضع إلا ما كان في الله أو طلب العلم » اهـ .

أوانه ، فالمعلم أعلم بما أنت أهل له ، ويأوان الكشف ، وما لم يدخل أوان الكشف فى كل درجة من مراقى الدرجات لا يدخل أوان السؤال عنه .

وقد قال على رضي الله عنه : إن من حق العالم ألا تكثر عليه بالسؤال ولا تعنته فى الجواب ، ولا تلح عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ، ولا تفش له سرًا ، ولا تغتابن أحداً عنده ، ولا تطلبن عثرته ، وإن زل قبيلت معذرتة ، وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته .

**الوظيفة الرابعة :** أن يحترز الخائص فى العلم فى مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة ؛ فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفتر رأيه ويؤيسه عن الإدراك والاطلاع ، بل ينبغى أن يتقن أولاً الطريق الحميدة الواحدة المرصية عند استاذة ثم بعد ذلك يصغى إلى المذاهب والشبه ، وإن لم يكن أستاذه مستقلاً باختيار رأى واحد ، وإنما عادته نقل المذاهب وما قيل فيها ، فليحذر منه فإن إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم ، ومن هذا حاله يعد فى عمى الحيرة وتيه الجهل ، ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهى منع الحديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار ، وندب القوى إلى النظر فى الاختلافات يضاهى حث القوى على مخالطة الكفار ، ولهذا يمنع الجبان عن التهجم على صف الكفار ويندب الشجاع له ، ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ، ولم يدر أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء ، وفى ذلك قال بعضهم : من رآنى فى البداية صار صديقاً ، ومن رآنى فى النهاية صار زنديقاً . إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن رواتب الفرائض فيتراءى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال ، فذلك مرابطة القلب فى عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذى هو أفضل الأعمال على الدوام ، وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهى اعتذار من يلقي نجاسة يسيرة فى كوز ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقي فى البحر ، والبحر أعظم من الكوز فما جاز للبحر فهو للكوز أجور ، ولا يدرى المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فيتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته ، والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحيله إلى صفته ، ولمثل هذا



«جُوزَ للنبي ﷺ ما لم يجوز لغيره حتى أبيع له تسع نسوة» (١٣٢) إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل إلى نسائه وإن كثرن ، وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل ، بل يتعدى ما بينهن من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فما أفلح من قاس الملائكة بالحدادين .

**الوظيفة الخامسة :** ألا يدع طالب العلم فنا من العلوم المحمودة ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه وإلا اشتغل بالأهم منه واستوفاه وتطرف من البقية ، فإن العلوم متعاونة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الاتفكاك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهلة ، فإن الناس أعداء ما جهلوا .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ لَمْ يَبْدُؤْا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾ (الاحقاف: ١١) قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مَرْمِريضٍ يجد مرآة الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى أو معينة على السلوك نوعاً من الإعانة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ، والقوام بها حفظة كحفاظ الرباطات والشعور ، ولكل واحد رتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى .

**الوظيفة السادسة :** ألا يخوض في فنّ من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب ويتدبّر بالأهم ، فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفى منه بشمه ويصرف جمام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال الذي هو أشرف (١٣٢) حديث : « جُوزَ للنبي ﷺ ما لم يجوز لغيره حتى أبيع له تسع نسوة » .

قال العراقي : وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « كان عند النبي ﷺ تسع نسوة ، كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة » ورواه النسائي كذلك كلهم من رواية ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، قال : وأخرج البخاري والنسائي من رواية سعد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس : أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة . وفي رواية لهما من رواية هشام الدستوائي عن قتادة : كان يدور على نسائه في الساعة الواحد في الليل والنهار وهن إحدى عشر ، قلت لأنس : أكان يطيقه؟ قال : كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين .

العلوم و هو علم الآخرة أعنى قسمى المعاملة والمكاشفة ؛ فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى، ولست أعنى به الاعتقاد الذى يتلقفه العامى وراثته أو تلقفاً ، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة فى تحصين الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم، بل ذلك نور يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى فى قلب عبدٍ طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهى إلى رتبة ، « إيمان أبى بكر رضي الله عنه الذى لو وزن بإيمان العالمين لرجح » (١٣٣) كما شهد له به سيد البشر ﷺ ، فما عندى أن ما يعتقده العامى ويرتبه المتكلم الذى لا يزيد على العامى إلا فى صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاماً، وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقر فى صدره، والعجب

(١٣٣) حديث: « إيمان أبى بكر لو وزن إيمانه بإيمان العالمين لرجح كما شهد له به سيد البشر ﷺ ».

قال العراقي: لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان العالمين لرجح، أخرجه ابن عدى من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه البيهقى فى الشعب موقوفاً على عمر بإسناد صحيح. ا هـ.

قال مرتضى: الذى رواه البيهقى فى الشعب من قول عمر لفظه: « لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان الناس لرجح إيمان أبى بكر » وهكذا هو فى مسند إسحق بن راهويه، قال الحافظ السخاوى: ورواه عن عمر هزيل بن شرحبيل، قلت: وهو الأودى الكوفى ثقة مخضرم من رجال البخارى والأربعة اهـ. قال: وهو عند ابن المبارك فى الزهد ومعاذ بن المثنى فى زيادات مسند مسدد اهـ. ورأيت فى ذخيرة الحناط لابن طاهر المقدسى الذى رتب فيه الكامل لابن عدى وهو بخط المصنف ما نصه « لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان أهل الأرض لرجح » رواه عبد الله بن عبد العزيز بن أبى رواد عن أبيه عن نافع عن ابن عمر، وعبد الله لم يتابع عليه، وهذا الذى أشار له العراقى أنه بإسناد ضعيف ولكن ليس فيه: بإيمان العالمين، وكذا أخرجه ابن عدى فى ترجمة عيسى بن عبد الله بن سليمان العسقلانى عن رواد بن الجراح عن عبد العزيز بن أبى رواد عن نافع، وعيسى ضعيف الحديث ولفظه « لو وضع إيمان أبى بكر على إيمان هذه الأمة لرجح بها »، وقد رواه الديلمى أيضاً فى مسند الفردوس من هذه الطريق بهذا اللفظ، وقول السخاوى: إن عيسى وإن كان ضعيفاً لكنه لم ينفرد به، فقد أخرجه ابن عدى من طريق آخر اهـ. كأنه يشير إلى طريق عبد الله بن عبد العزيز بن أبى رواد فربما يفهم من سياق هذا أنه طريق صحيح وليس كذلك، فإن عبد الله لم يتابع عليه كما تقدم، فعلى كل حال حديث ابن عمر من طريقه لا يخلو من ضعف فتأمل، قال الحافظ السخاوى: وله شاهد فى السنن أيضاً عن أبى بكر مرفوعاً: « أن رجلاً قال: يا رسول الله، رأيت كأن ميزاتاً نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت، ثم وزن أبو بكر بمن بقى فرجح... » الحديث.



ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدري ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول فينبغي أن تتد في هذا ، فعنده ضيعت رأس المال فكن حريصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب ، وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره ، وأقصى درجات الشرفية رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم ، وقد روى أنه رُئي صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها: إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله تعالى ، وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء. وفي يد الآخر: كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظمأ حتى إذا عرفته رويت بلا شرب .

**الوظيفة السابعة :** ألا يخوض في فنّ حتى يستوفي الفنّ الذي قبله ، فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً ، وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج .

قال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ ﴾ (البقرة: ١٢١). أى لا يجاوزون فناً حتى يحكموه علماً وعملاً ، وليكن قصده في كل علم يتجراه التراقي إلى ما هو فوقه ، فينبغي ألا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بمخالفتهم موجب علمهم بالعمل؛ فترى جماعة تركوا النظر في العقلية والفقهيّات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لأدركه أربابها ، وقد مضى كشف هذا الشبه في كتاب معيار العلم ، وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهدوه من طبيب ، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد ، وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لآخر، والكل خطأ ، بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص ، ولذلك قال على رضي الله عنه : « لا تعرف الحق بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله » .

**الوظيفة الثامنة :** أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم ، وأن ذلك يراد به شيئان : أحدهما شرف الثمرة ، والثاني وثاقة الدليل وقوته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ، فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخر الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ، ومثل علم

الحساب وعلم النجوم ، فإن علم الحساب أشرف لوثاقة أدلته وقوتها ، وإن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف ، وإن كان أكثره بالتخمين ، وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم ؛ فإياك وأن ترغب إلا فيه وأن تحرص إلا عليه .

**الوظيفة التاسعة :** أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المآل القرب من الله سبحانه ، والترقى إلى جوار الملائكة المقربين ، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران . وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده ، وهو علم الآخرة ، ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى سائر العلوم ، أعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقة بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والمتممات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ، ولا تفهم من غلونا في الشئ على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالمتكفلون بالعلوم كالمتكفلين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله : فمنهم المقاتل ، ومنهم الردء ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم ، ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم ، فكذلك العلماء .

قال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (المجادلة : ١١) .

وقال تعالى : ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (آل عمران : ١٦٣) .

والفضيلة نسبية ، واستحقاقنا للviarفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين ، فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا للأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم ، وبالجمل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم ، أي علم كان ، نفعه ورفعته لا محالة .



**الوظيفة العاشرة :** أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كيما يؤثر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره ، ومعنى المهم ما يهتمك ، ولا يهتمك إلا شأنك في الدنيا والآخرة ، وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن ، وشهد له من نور البصائر ما يجرى مجرى العيان ، فالأهم ما يبقى أبد الآباد ، وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً والبدن مركباً والأعمال سعيًا إلى المقصد ، ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأقلون .

والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم - أعنى النظر الذى طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يتنبق إلى فهم العوام والمتكلمين - على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو : أن العبد الذى علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج ، وقيل له : إن خججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعاً ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك فى الطريق مانع ضرورى فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط ، دون سعادة الملك ، فله ثلاثة أصناف من الشغل :

**الأول :** تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة .

**والثانى :** السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلاً بعد منزل .

**والثالث :** الاشتغال بأعمال الحج ركناً بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة ، وله فى كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول سلوك البوادي إلى آخره ، ومن أول أركان الحج إلى آخره ، وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد فى إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقرب من ابتداء بالسلوك ، بل هو أقرب منه .

فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام :

قسم يجرى مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن فى الدنيا .

وقسم يجرى مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات ، وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنه الأولون والآخرون إلا الموفقين ، فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتبصيل علم جهات الطريق ومنازله ، وكما لا يغنى علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغنى علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ، ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن .

وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة ، وما هنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة ، وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم ، وأما الممنوعون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة ، كما قال الله

عز وجل : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٌ ۝ ٨٨ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ ۝ ٨٩

فَسَلَامٌ لَّكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ (الواقعة: ٨٨ - ٩١) .

وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم يتنهض له ، أو انتفض إلى جهته لا على قصد

الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين ﴿ فَنَزَلَ مِنَ جَمِيمٍ ۝ ٩٢

وَتَصَلَّىٰ بِجَمِيمٍ ﴾ (الواقعة: ٩٣ ، ٩٤) .

واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين ، أعنى أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار ، وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق ، ثم شاهد فحقق ، وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان ، فالسعادة وراء علم المكاشفة ، وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة ، وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات ، وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ، ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى الملبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على



منهج العليل والسياسة في ناصية الفقيه ، وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطبيب ، ومن قال : العلم علما ، علم الأبدان وعلم الأديان ، وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة ، لا العلوم العزيزة الباطنة ؛ (فإن قلت) لم شبهت علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعى إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ، ولست أعنى بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ، ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المطمئنة ، والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة ، وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مضمون به ، بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودر عزيز أشرف من هذه الأجرام المرئية ، وإنما هو أمر إلهي كما قال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ (الإسراء: ٨٥) .

وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى ، ولكن نسبتته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن ، فله الخلق والأمر جميعاً ، والأمر أعلى من الخلق ، وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السماوات والأرضين والجبال : ﴿ فَأَبَيْنَّ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَا مِنْهَا ﴾ (الأحزاب: ٧٢) من عالم الأمر ، ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فإن القائل بقدم الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول ، فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصده ، والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فمنه مصدرها وإليه مرجعها ، وأما البدن فمطيتها التي تركبها وتسعى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج ، كالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر إليه البدن ، فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ، ولا يخفى أن الطب كذلك ؛ فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ، ولو كان الإنسان وحده لا يحتاج إليه ، والفقه يفارقه في أنه لو كان الإنسان وحده ربما كان يستغنى عنه ، ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده ، إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه بالحرثة والزرع والخبز والطبخ ، وفي تحصيل الملبس والمسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومهما اختلط الناس

وئارت شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا، وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل، وبالطبع يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأفعال فقه، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية، فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الباقة وعلفها، وشراء الراوية وتخزنها إذا لم يسلك بادية الحج، والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج، ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصول إلى علم المباشرة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج، أو ملابسى أركانه فتأمل هذا أولا وأقبل النصيحة مجانا ممن قام عليه ذلك غالبا، ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مباينة الخلق - العامة والخاصة - في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة، فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم.

### بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم أن للإنسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال : لصاحب المال حال الاستفادة فيكون مكتسبا، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال، وحال إنفاق على نفسه فيكون منتفعا، وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو أشرف أحواله، فكذاك العلم يقتنى كما يقتنى المال؛ فله حال طلب واكتساب، وحال تحصيل يغنى عن السؤال، وحال استبصار وهو التفكير في المتحصل والتمتع به، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال، فمن علم وعمل وعلم فهو الذى يدعى عظيما في ملكوت السماوات، فإنه كالشمس تضىء لغيرها وهى مضيئة فى نفسها، وكالمسك الذى يطيب غيره وهو طيب، والذى يعلم ولا يعمل به كالدفتى الذى يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذى يشحذ غيره ولا يقطع، والإبرة التى تكسو غيرها وهى عارية، وذبالة المصباح تضىء لغيرها وهى تحترق، كما قيل :

ما هو إلا ذبالة وقدت تضىء للناس وهى تحترق



ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه :

**الوظيفة الأولى :** الشفقة على المتعلمين وأن يجريهم مجرى بنيه .

قال رسول الله ﷺ : « إنما أنا لكم مثل الوالد لولده » (١٣٤) بأن يقصد إنقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ، ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين ؛ فإن الوالد سبب الوجود الحاضر ، والحياة الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية ، ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم ، وإنما المعلم هو المفيد للحياة الآخروية الدائمة ، أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا ، فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك نعوذ بالله منه ، وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها ، فكذلك حق تلامذة الرجل

(١٣٤) حديث : « إنما أنا لكم مثل الوالد » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة اهـ . قال مرتضى : ونص أبي داود في سننه في باب كراهة استقبال القبلة عند الحاجة : « حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا ابن المبارك عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ، فإذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ، ولا يستطب بيمينه » . » وكان يأمر بثلاثة أحجار وينهى عن الروث والرمة . قال الحافظ المنذرى في مختصره : وأخرجه أيضاً مسلم مختصراً والنسائي وابن ماجه تماماً اهـ . قلت : قال السيوطى في جامعه : أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان أى كلهم فى الطهارة عن أبي هريرة ، قال المناوى : وفيه محمد بن عجلان وفيه كلام . اهـ . قلت : وفى ترتيب الكامل لابن عدى للحافظ أبى طاهر المقدسى : رواه معدان بن عيسى عن محمد بن عجلان عن القعقاع عن أبى صالح عن أبى هريرة ، ومعدان هذا قال ابن عدى : لا أعرفه حدث عن محمد بن عجلان بأحاديث الكبار ، حدثنا عنه أبو عيسى الدارمى محمد بن غسان بن خالد ولا أعلم حدث عنه غيره ، وهذه أحاديث صفوان بن عيسى عن محمد فحدثنا بها أبو عيسى قال : حدثنا معدان ولم يتهياً له أن يذكر صفوان بن عيسى لأنه لم يلحق أيامه فقال : معدان بن عيسى . اهـ . قال المناوى فى شرح هذا الحديث : إنما أنا لكم ، أى لأجلكم بمنزلة الوالد فى الشفقة والحنو لا فى الرتبة والعلو فعلى تعليم ما لا بد منه فكما يعلم ولده الأب فأنا أعلمكم ما لكم وما عليكم ، وقدم هذا أمام المقصود إعلاماً بأنه يجب عليه تعليمهم أمر دينهم كما يلزم الوالد ، وإيناساً للمخاطبين لئلا يحتشموا عن السؤال عما يعرض لهم ومما يستحيا منه اهـ .

الواحد التحاب والتوادم ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ؛ فإن العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا ، وسنوها وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواد والتحاب فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ، ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزاحم .

والعادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (الحجرات: ١٠) وداخلون في مقتضى قوله تعالى : ﴿ الْإِخْلَاقُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (الزخرف: ٦٧) .

الوظيفة الثانية : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه منة عليهم ، وإن كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تتقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذى يعيرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فمنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ، ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل : ﴿ وَيَقَوْمٌ لَا اتَّعَلَّكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ (هود: ٢٩) .

فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس ، فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه ، فجعل المخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الانتكاس على أم الرأس ، ومثله الذى يقوم فى العرض الأكبر مع المجرمين ناكسى رؤوسهم عند ربهم ، وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم ، فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفى غيرهما ، فإنهم يبذلون المال والجاء ويتحملون أصناف الذل فى خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو تركوا ذلك لتركوا ولم



يختلف إليهم ، ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادى عدوه ويتنهض جهاراً له في حاجاته ومسخرأ بين يديه في أوطاره ، فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه ، فأخسس بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول : غرضي من التدريس نشر العلم تقريباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه ، فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاغترارات .

**الوظيفة الثالثة :** ألا يدع من نصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدى لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفى قبل الفراغ من الجلى ، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقبيح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن ، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده ، فإن علم من باطنه ألا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه ؛ فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ، ولا من العلوم التي قيل فيها : « تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله » وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث ، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها ، فإذا تلعمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فإنه يثمر له طمعاً في الوعظ والاستتباع ، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره ، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ، ويجرى حب القبول والجاه مجرى الحب الذي يثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير ، وقد فعل الله ذلك بعباده إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل ، وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم ، فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتمادياً في الضلال وطلباً للجاه إلا من تداركه الله تعالى برحمته ، أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة ، فانظر واعتبر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد ، والله المستعان . وقد روى سفيان الثوري رحمه الله حزيناً ، فقليل له : ما لك ؟ فقال : صرنا متجراً لأبناء الدنيا ، يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضياً أو عاملاً أو قهرماناً .

الوظيفة الرابعة : وهى من دقائق صناعة التعليم : أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح ، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ ، فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث العجأة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإضرار ، إذ قال ﷺ وهو مرشد كل معلم : « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه ، وقالوا : ما نهينا عنه إلا وفيه شيء » (١٣٥) وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام ، وما نهينا عنه ، فما ذكرت القصة معك لتكون سمرًا ، بل لتنبه بها على سبيل العبرة ، ولأن التعريض أيضًا يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه فيفيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته .

الوظيفة الخامسة : أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي ألا يقبل في نفس المتعلم العلوم التى وراءه ، كمعلم اللغة إذ عاداته تقبيل علم الفقه ، ومعلم الفقه عاداته تقبيل علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن العجائز ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام فى حيض النسوان فأين ذلك من الكلام فى صفة الرحمن .

(١٣٥) حديث : « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه ، وقالوا : ما نهينا عنه إلا وفيه شيء » ونص الذريعة « لو نهى الناس » والباقي سواء .

قال العراقي : لم أجده إلا من حديث الحسن مرسلًا وهو ضعيف ، رواه ابن شاهين . اهـ .  
قال مرتضى : وجدت بخط الداودى ما نصه : ولفظ ابن شاهين « لو منع الناس فت الشوك لقالوا فيه الند » وفى المعنى حديث أبى جحيفة : « لو نهيت أن تأتوا الحجون لأتيتموها » الحديث اهـ . قلت : وللسيوطى فى الجامع الكبير : « لو نهيت رجالا أن يأثوا الحجون لأتوها وما لهم بها حاجة » أخرجه أبو نعيم عن عبدة بن خرب . اهـ . قلت : رواه الطبرانى من رواية أبى إسحق عن أبى جحيفة قال : كان رسول الله ﷺ قاعدًا ذات يوم وقدامه قوم يصنعون شيئًا يكرهونه من كلامهم ولغطًا ، فقيل : يا رسول الله ألا تنهاهم ، فقال : « لو نهيتهم عن الحجون لأوشك أحدهم أن يأتية وليست له حاجة » .

قال العراقي : ورجاله ثقات إلا أنه اختلف فيه على الأعمش ، فقيل عنه عن أبى إسحق هكذا ، وقيل عن أبى إسحق وعن عبد السوائى ورواه الطبرانى أيضًا وعبدة السوائى مختلف فى صحبته .

فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين ينبغي أن تجتنب ، بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره، وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة .

**الوظيفة السادسة :** أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقي إليه ما لا يباغحه عقله فينفره أو يخط عليه عقله، اقتداء في ذلك بسيد البشر ﷺ ، حيث قال: « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم » (١٣٦) فليث إليه الحقيقة إذا

(١٣٦) حديث: « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم » قال العراقي: رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير من حديث ابن عمر أخصر منه، وعند أبي داود من حديث عائشة: « أنزلوا الناس منازلهم ». اهـ. فهما حديثان مستقلان أوردهما المصنف في سياق واحد وربما يوهم أنهما حديث واحد، قال الحافظ السخاوي في كتابه الجواهر والدرر في مناقب شيخه الحافظ ابن حجر بعد أن ساق لفظ المصنف ما لفظه: ما وقفت عليه بهذا اللفظ في حديث واحد بل الشق الأول في حديث عائشة كما سيأتي بيانه، والثاني رويناه في الجزء الثاني من حديث ابن الشخير من حديث ابن عمر مرفوعاً: « أمرنا معاشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم » اهـ. أما حديث عائشة ففي الحلية لأبي نعيم من طريق ابن هشام الرفاعي، وفي جزء لأبي سعد الكنجرودي من طريق إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قالاً - واللفظ لابن الشهيد - نا يحيى بن يمان عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب قال: جاء سائل إلى عائشة رضي الله عنها فأمرت له بكسرة، وجاء رجل ذو هيئة فأقعده معه، فقبل لها: لم فعلت ذلك؟ قالت: أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم. قال الحافظ السخاوي: هذا حديث حسن أورده مسلم في مقدمة صحيحة بلا إسناد حيث قال: ويذكر عن عائشة... إلخ، فقال النووي نقلاً عن ابن الصلاح ما معناه: إن ذلك لا يقتضي الحكم له بالصحة نظراً لعدم الجزم في إirاده ويقتضيه نظراً لاحتجاجه بروايته لإيراده إيراد الأصول والشواهد اهـ. قال السخاوي: لكن قد جزم الحاكم بتصحيحه في النوع السادس عشر من معرفة علوم الحديث له، فقال: صحت الرواية عن عائشة وساقها بلا إسناد، وكذا صححه ابن خزيمة حيث أخرجه في كتاب السياسة من صحيحه، وكذا أخرجه البزار في مسنده كلاهما عن إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد وأخرجه أبو داود في الأدب من سننه عن علي بن إسماعيل وابن أبي خلف ثلاثتهم عن ابن يمان به، ثم قال أبو داود: وميمون لم يدرك عائشة، وأخرجه أبو أحمد العسكري في كتاب الأمثال له، عن عبد الوهاب بن عيسى وصالح بن أحمد فرقهما كلاهما عن محمد بن يزيد الرفاعي هو أبو هشام ورواه أبو يعلى في مسنده عن أبي هشام، ورواه البيهقي في الأدب من طريق أبي =



علم أنه يستقل بفهمها، وقال عليه السلام : « ما أحد يحدث قوماً بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم ». وقال على رضي الله عنه وأشار إلى صدره : « إن ههنا لعلومًا حجة لو وجدت لها حملة، وصدق رضي الله عنه فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد ، هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلاً للانتفاع به فكيف فيما لا يفهمه . وقال عيسى عليه السلام : « لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير » فإن الحكمة خير من الجوهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير، ولذلك قيل : « كل لكل عبد بمعيار عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسلم منه ويتنفع بك، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار ، وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب؛ فقال السائل : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من كتم علمًا نافعا جاء يوم القيامة ملجمًا بلجام من نار » (١٣٧) ؟ فقال : اترك اللجام واذهب ، فإن جاء من يفقه وكتمته فليلجمني ، فقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَوَدُّوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾ (النساء : ٥) .

= هريرة: محمد بن أيوب الجبلي عن يحيى بن يمان بالمتن فقط، قال مرتضى: ومن طريق أبي هريرة هذا أخرجه أبو نعيم في الحلية بسياق يأتي للمصنف نظيره في أثناء الكتاب يذكر هناك إن شاء الله تعالى، وقال البزار عقب تخريجه لهذا الحديث: ويروى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفًا، قال السخاوي ويشير إلى ما رواه أبو أسامة بن زيد عن عمر بن مخراق عن عائشة، لكن قد أخرجه الخطيب في المتفق والمفترق والجامع كلاهما له، والبيهقي في الشعب والطبراني كلهم من طريق أحمد بن راشد البجلي الكوفي والبيهقي والطبراني أيضًا من طريق محمد بن عمار الموصلي والبيهقي وحده من طريق مسروق بن المرزبان ثلاثتهم عن يحيى بن يمان عن الثوري عن أسامة مرفوعًا. وقال الإمام أحمد إن رواية عمر عن عائشة مرسلة، وكذا قال البيهقي في الشعب، وقال السخاوي: عمر بن مخراق عن رجل عن عائشة مرسل روى عنه أسامة، وقال البيهقي في الأدب: وكان يحيى رواه على الوجهين جميعًا، قال السخاوي: وفي الباب عن معاذ وجابر رضي الله عنه، فأما الأول فرواه الخرائطي في مكارم الأخلاق له من رواية عبد الرحمن بن غنم عن معاذ رضي الله عنه رفعه « أنزل الناس منازلهم من الخير والشر وأحسن أدبهم على الأخلاق الصالحة » ولا يصح إسناده، وأما الثاني فرويناه في جزء الفسوى بسند ضعيف ولفظه « جالسوا الناس على قدر أحسابهم، وخالطوا الناس على قدر أديانهم وأنزلوا الناس على قدر منازلهم، وداروا الناس بعقولكم » وفي مسند الفردوس من حديث جابر: « أنزلوا الناس على قدر مروءاتهم ».

(١٣٧) حديث: « من كتم علمًا نافعا جاء يوم القيامة ملجمًا بلجام من نار » قال العراقي: أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد فلفظه عند السيوطي في الجامع الكبير: « من كتم علما مما ينفع الله به الناس في أمر الدين ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » وأما حديث أبي هريرة =

تنبيهًا على أن حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم فى إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم فى منع المستحق .

أأنثر درأ بين سارحة النعم	فأصبح مخزونًا براعية الغنم
لأنهم أمسوا بجهل لقدره	فلا أنا أضحي أن أطوقه بهم
فإن لطف الله اللطيف بلطفه	وصادفت أهلا للعلوم وللحكم
نشرت مفيدًا واستفدت مودة	والأ فمخزون لدى ومكتنم
فمن منح الجهال علمًا أضاعه	ومن منع المستوجبين فقد ظلم

**الوظيفة السابعة :** أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقي إليه الجلى اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقًا وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفتر رغبته فى الجلى ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه فى كمال عقله ، وأشدّهم حماقة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكمال عقله ، وبهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع ورسخ فى نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده، بل ينبغي أن يخلى وحرفته، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذى بينه وبين المعاصى وينقلب شيطانًا مريدًا يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام فى حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة فى الصناعات التى هم بصدددها، ويملا قلوبهم

= الذى تقدم فلفظه: « من علم علمًا فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه، وقال الترمذى: حديث حسن، وقد تقدم الكلام عليه فى أول الكتاب وقد أخرجه أيضا ابن النجار فى تاريخه عن عبد الله بن عمرو بهذا اللفظ والإسناد مصريون، وفى الباب عن جابر وابن مسعود وابن عباس وأنس تقدم بيان ألفاظهم فى أول الكتاب عند ذكر حديث أبى هريرة فليراجع، وفى لفظ ابن مسعود: « من كتم علما عن أهله » وتنكير علم فى حيز الشرط يوهم شمول العلوم لكل علم حتى غير الشرعى، وفى رواية ابن ماجه تقييده بنافع وخصه بعضهم بالشرعى والمراد به ما أخذ من الشرع أو توقف هو عليه توقف وجود أو كمال، والحديث نص فى تحريم الكتم، وخصه آخرون بما يلزمه تعليمه وتعين عليه.

من الرهبة والرغبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك ، وبالجمله لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص .

**الوظيفة الثامنة :** أن يكون المعلم عاملاً بعلمه فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار ، وأرباب الأبصار أكثر فإذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئاً وقال للناس : لا تتناولوه فإنه سم مهلك ؛ سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به .

ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود ، فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه؟! ومتى استوى الظل والعود أعوج ، ولذلك قيل في المعنى :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (البقرة: ٤٤) .

ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل ، إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ، ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ، ولذلك قال علي عليه السلام : قصم ظهرى رجلان : عالم متهتك وجاهل متنسك . فالجاهل يغر الناس بتنسكه والعالم يغرهم بتهتكه ، والله أعلم .



## الباب السادس

## في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة ، فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدتهم من العلم التنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة عند أهلها .

قال عليه السلام : « إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وعنه عليه السلام أنه قال : « لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً » (١٣٨) ، وقال عليه السلام : « العلم علمان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه ، وعلم في القلب فذلك العلم النافع » (١٣٩) ،

(١٣٨) حديث : « لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً » قال العراقي في التخريج الكبير : لم أجده مرفوعاً ، ورواه ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبيهقي في المدخل موقوفاً على أبي الدرداء بزيادة في أوله : « إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ، ولن تكون عالماً حتى تكون لما علمت عاملاً » اللفظ للبيهقي وفيه انقطاع . ا هـ .

قال مرتضى : وأخرج الخطيب في كتاب الاقتضاء من رواية هشام الدستوائي عن برد عن سليمان قاضي عمر بن عبد العزيز قال : قال أبو الدرداء : لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ، ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً » وأما ما عزاه العراقي لابن حبان والبيهقي فقد أخرجه الخطيب في الكتاب المذكور من رواية وكيع عن جعفر بن برقان عن فرات بن سلمان عن أبي الدرداء .

(١٣٩) حديث : « العلم علمان : علم على اللسان فذلك حجة الله عز وجل على ابن آدم ، وعلم في القلب فذلك العلم النافع » أورده صاحب القوت في خلال كلامه فقال : روينا عن الحسن البصري يروى عن رسول الله عليه السلام قال : « العلم علمان : فعلم باطن في القلب فذاك هو النافع ، وعلم ظاهر على اللسان فذلك حجة الله على خلقه » . ا هـ . وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من رواية قتادة عن أنس رفعه : « العلم علمان : فعلم ثابت في القلب فذلك العلم النافع ، وعلم في اللسان فذلك حجة الله على عباده » ، وفي إسناده =

وقال عليه السلام : « يكون في آخر الزمان عبّاد جهال وعلماء فساق » (١٤٠) .

وقال عليه السلام : « لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء وتमारوا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار » (١٤١) .

= أبو الصلت الهروي اسمه عبد السلام بن صالح اتهمه الدارقطني بالوضع، وبنحو هذا أخرجه الخطيب في تاريخه بإسناد جيد من رواية الحسن عن جابر رفعه وأعله ابن السجزي برواية الحسن بن يحيى بن اليمان، قال أحمد: ليس بحجة، ولكن قال العراقي في تخريجه: احتج به مسلم وقال يحيى بن معين: ثقة، وقال ابن المديني: صدوق.

قال العراقي: وقد جاء من حديث الحسن مرسلًا دون ذكر جابر بإسناد صحيح، رواه الحكيم الترمذي في النوادر وابن عبد البر في العلم من رواية هشام عن الحسن عن النبي عليه السلام .

قال مرتضى: وكذلك ابن أبي شيبة في المصنف، قال: وفي الباب عن علي وعائشة رضي الله عنهما .

(١٤٠) حديث: « يكون في آخر الزمان عبّاد جهال وعلماء فساق » هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس رفعه، ثم قال: هذا حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية عن ثابت وهو قاض بصرى في حديثه نكارة. ١ هـ. وأخرجه كذلك من طريقه الحاكم في الرقاق من المستدرک وابن عدی فی الكامل ولفظهما « وعلماء فسقة » وابن النجار في تاريخه، كما في الكبير للسيوطي ولفظه « وقراء فسقة » وقال الحاكم: صحيح، وشنع عليه الذهبي والعراقي، قال الأول يوسف بن عطية الصفار هالك وقال الثاني مجمع على ضعفه، وفي الميزان عن البخاري: منكر الحديث وساق له هذا الخبر، وفي الديوان قال أبو زرعة والدارقطني: ضعيف، ورواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه، وقال: يوسف كثير المناكير، ومن شواهده ما أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر من رواية أبان عن أنس رفعه « يكون في آخر الزمان ديوان القراء فمن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وهم الأتتون » وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة رفعه إلا أنه قال: « ذئبان القراء » بدل « ديوان » وقال: غريب من حديث سليمان أفادناه الدارقطني الحافظ، ونقل القرطبي عن مكحول: « يأتي على الناس زمان يكون عالمهم **أثن** من **جيفة حمار** » وأخرج الخطيب عن أبي هريرة: « يكون في آخر الزمان أمراء ظلمة ووزراء فسقة وقضاة خونة وفقهاء كذبة، فمن أدركهم فلا يكونن لهم عريقًا ولا جايًا ولا خازنًا ولا شرطيًا » .

(١٤١) حديث: « لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتमारوا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس

إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار »، أخرجه ابن ماجه من رواية بشير بن ميمون عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن حذيفة رضي الله عنه رفعه ولفظه: « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء أو لتमारوا به السفهاء أو لتصرفوا ... » والباقي سواء، قال العراقي: وبشير بن ميمون الخراساني متهم بالوضع، قاله البخاري، وأشعث بن سوار مختلف فيه ولكن أخرج ابن ماجه أيضًا من =



= رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر رفعه: « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا لتماروا به السفهاء ولا لتجتروا به في المجالس ، فمن فعل ذلك فالنار النار » قال العراقي : وإسناده على شرط مسلم . قال مرتضى : وأخرجه كذلك الحاكم وابن حبان والضياء المقدسي في المختارة وبه يتقوى حديث حذيفة السابق ، قال العراقي : وفي الباب عن عبد الله بن عمر وكعب بن مالك وأبي هريرة ومعاذ وأنس وأم سلمة رضي الله عنهم فحديث ابن عمر رواه ابن ماجه من رواية أبي كرب الأزدي عن نافع عنه رفعه « من طلب العلم ليمارى به السفهاء أو ليباهى به العلماء أو ليصرف وجوه الناس إليه فهو في النار » ، وأبو كرب مجهول ، وروى الترمذي من حديث خالد بن دريك عن ابن عمر رفعه : « من تعلم علماً لغير الله وأراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » وإسناده جيد ، وأما حديث كعب بن مالك فرواه الترمذي من رواية إسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله قال : حدثني ابن كعب بن مالك عن أبيه رفعه : « من طلب العلم ليجارى به العلماء أو ليمارى السفهاء أو يصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار » ، وقال : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وإسحق بن يحيى تكلم فيه من قبل حفظه . قلت : وأخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني من هذا الطريق ولفظهما : « من طلب العلم لإحدى ثلاث : ليجارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء أو يصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار » . وأما حديث أبي هريرة فرواه ابن ماجه أيضاً من رواية عباد بن سعيد المقبرى عن جده عنه رفعه : « من تعلم العلم ليباهى به العلماء ويبارى به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله جهنم » ، وعباد بن سعيد المقبرى ضعيف قاله العراقي ، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عنه رفعه « من طلب العلم ليباهى به العلماء ويبارى به السفهاء في المجالس لم يرح رائحة الجنة » ، وشهر بن حوشب مختلف فيه ، وأما حديث أنس فرواه أبو بكر البزار والطبراني في الأوسط من رواية سليمان بن زياد بن عبد الله ، حدثنا سفيان أبو معاوية عن قتادة عن أنس رفعه « من طلب العلم ليباهى به العلماء ويمارى به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه فهو في النار » قال البزار : لا نعلمه يروى عن أنس إلا بهذا الإسناد ، تفرد به سليمان ولم يتابع عليه ورواه عنه غير واحد ، قاله العراقي : ثم قص مرتضى على العراقي وأخرجه أيضاً ابن عساكر في تاريخه وأبو نعيم في المعرفة من هذا الطريق إلا أنهما قالا : « ليمارى به السفهاء أو يكاثر به العلماء أو يصرف وجوه الناس إليه فليتبوأ مقعده من النار » ، وأخرجه ابن أبي عاصم في **الوجدان والدارقطني في الأفراد والديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ولفظهم** : « من تعلم العلم والباقي سواء » ، وأخرج ابن عساكر أيضاً من رواية نافع بن مالك أبي سهل عم مالك ابن أنس قال : قلت للزهري : أما بلغك أن رسول الله ﷺ قال : « من طلب شيئاً من هذا العلم الذي يراد به وجه الله ليطلب به شيئاً من عرض الدنيا دخل النار » ؟ فقال الزهري : لا ، ما بلغني . فساقه وفيه قصة تقدمت في خاتمة الفصول .

قال العراقي : وأما حديث أم سلمة فرواه الطبراني من رواية عبد الخالق بن زيد عن أبيه عن محمد بن عبد الملك بن مروان عن أبيه عنها رفعته : « من تعلم العلم ليباهى به العلماء أو يمارى به =



وقال ﷺ : « من كتم علماً عنده ألجمه الله بلجام من نار » (١٤٢).

وقال ﷺ : « لأننا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال » ، فقيل : وما ذلك ؟ فقال :  
« من الأئمة المضلين » (١٤٣).

= السفهاء فهو في النار » وعبد الخالق بن زيد بن واقد منكر الحديث قاله البخاري ، وعبد الملك بن مروان أورده الذهبي في الميزان وقال : أتى له العدالة وقد سفك الدماء وفعل الأفاعيل .

قال مرتضى : عبد الخالق المذكور قال الذهبي في الديوان : قال النسائي : ليس بثقة وقوله : أتى له العدالة ... إلخ صحيح ، ولكن قد يقال : يحتمل أنه تحمل هذا الحديث في حال استقامته قبل أن تصدر منه الأفاعيل ، وهكذا أخرجه تمام الرازي في فوائده أيضاً ، وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أم سلمة « من طلب علماً ليباهي به العلماء فهو في النار » وأخرجه ابن عساكر أيضاً ، ولكن عنده : « من طلب علماً يباهي به الناس » والباقي سواء ، وأخرجه الدارمي في مسنده من رواية مكحول عن ابن عباس رفعه : « من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به السفهاء أو يريد أن يقبل بوجوه الناس إليه أدخله الله جهنم » .

(١٤٢) حديث : وقال ﷺ : « من كتم علماً عنده ألجمه الله بلجام من نار » تقدم وهو حديث رقم ١٣٧ .

(١٤٣) حديث : « لأننا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال » ، فقيل : وما ذاك ؟ فقال : « من الأئمة المضلين » وفي نسخة : « فقال : أئمة مضلون » أخرجه الإمام أحمد من رواية أبي تميم الجيشان واسمه عبد الله بن مالك قال : سمعت أبا ذر يقول : كنت محاضر النبي ﷺ إلى منزله فسمعتة يقول : « غير الدجال أخوف على أمتي من الدجال » ، فلما خشيت أن يدخل قلت : يا رسول الله أي شيء أخوف على أمتك من الدجال ؟ قال : « الأئمة المضلون » .

قال العراقي : في إسناده عبد الله بن لهيعة مختلف فيه ، ورواه أبو يعلى من رواية جابر عن عبد الله بن يحيى عن علي بن أبي طالب رفعه : « غير الدجال أخوف عليكم : أئمة مضلون » وجابر هو أبو يزيد الجعفي ضعفه الجمهور ، وروى أحمد من طريق أبي المخارق زهير بن سالم عن عمير بن سعد الأنصاري أن عمر قال لكعب : « ما أخوف شيء تخوفه على أمة محمد ﷺ » ، قال : أئمة مضلون ، قال عمر : صدقت ، قد أسر إلى ذلك وأعلمني رسول الله ﷺ .

وأبو المخارق ذكره ابن حبان في الثقات وعمير بن سعد معدود في الصحابة والظاهر أنه منقطع بينه وبين أبي المخارق ، وأخرج مسلم وأصحاب السنن من رواية جبير بن نفير عن النواس بن سمعان في حديثه الطويل في الدجال وفيه : فقال : « غير الدجال أخوفني عليكم » وأخرج الإمام أحمد والطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رفعه : « إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون » ، قال الهيثمي : فيه راويان لم يسميا ، وأخرج العلاني بسنده إلى ابن عمر : قيل له : ما يهدم الإسلام ؟ قال : رلة عالم وجدال منافق وحكم الأئمة المضلين . وأخرج أبو نعيم في =

وقال عليه السلام: « من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً » (١٤٤).

وقال عيسى عليه السلام: « إلى متى تصفون الطريق للمدلجين وأنتم مقيمون مع المتحيرين ».

فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم، فإن العالم إما متعرضاً لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد، وإنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة.

وأما الآثار.. فقد قال عمر رضي الله عنه: إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المنافق العليم، قالوا: وكيف يكون منافقاً عليمًا؟ قال: عليم اللسان جاهل القلب والعمل. وقال الحسن رحمه الله: لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجرى في العمل مجرى السفهاء.

= الحلية من رواية صفوان بن عمرو عن أبي المخارق عن كعب عن عمر رفعه: « أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون »، فقال كعب: فقلت: والله ما أخاف على هذه الأمة غيرهم. قال الشيخ: غريب من حديث كعب تفرد به صفوان رواه عنه بقية بن الوليد والقدماء.

(١٤٤) حديث: « من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق موسى بن إبراهيم عن موسى بن جعفر الصادق عن آبائه عن علي رضي الله عنه رفعه إلا أنه قال: ولم يزد في الدنيا زهداً مكان هدى. كذا في الجامع الكبير للسيوطي وأشار له العراقي وقال: وقد روي من طريق إبراهيم بن عبد الله عن عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده رفعه: « من ازداد بالله علماً ثم ازداد بالدنيا حباً ازداد الله عليه غضباً » قال: والمشهور أن هذا الحديث من قول الحسن البصري رواه ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد البر في بيان العلم بلفظ: « من ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً » لفظ ابن حبان، وقال ابن عبد البر: بغضاً، بدل بعداً، وزاد: « ولم يزد من الدنيا إلا بعداً » قال: وقد روى مثل قول الحسن هذا مرفوعاً وكأنه أشار إلى حديث علي المتقدم.

قال مرتضى: وحديث علي المتقدم سنده ضعيف لأن موسى بن إبراهيم قال الذهبي: قال الدارقطني متروك، كذا قاله المناوي، وعندى في ذلك نظر لأن الذي قال فيه الدارقطني متروك هو مروزي يروي عن ابن لهيعة كما هو نص الديوان للذهبي، والذي يروي عن موسى بن جعفر رجل من أهل البيت فتأمل، والحديث الذي بعده رواه أبو الفتح الأزدي في الضعفاء، ومن الشواهد ما أخرجه أبو نعيم في الحلية: حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا الحسن بن إبراهيم بن يسار حدثنا سليمان بن داود حدثنا ابن عيينة قال: كان يقال: إن العاقل إذا لم يتتبع بقليل الموعظة لم يزد على الكثير منها إلا شراً. وفي معنى ذلك قول مالك بن دينار: من لم يؤت من العلم ما يقمعه فما أوتي من العلم ما ينفعه.

وقال رجل لأبى هريرة رضي الله عنه : أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه، فقال: كفى بترك العلم إضاعة له. وقيل لإبراهيم بن عيينة: أى الناس أطول ندماً؟ قال: أما فى عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره، وأما عند الموت عالم مفرط. وقال الخليل بن أحمد: الرجال أربعة: رجل يدرى ويدرى أنه يدرى فذلك عالم فاتبعوه، ورجل يدرى ولا يدرى أنه يدرى فذلك نائم فأيقظوه، ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى فذلك مسترشد فأرشدوه، ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فذلك جاهل فافرضوه. وقال سفيان الثوري رحمه الله: يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل. وقال ابن المبارك: لا يزال المرء عالماً ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: إني لأرحم ثلاثة: عزيز قوم ذل، وغنى قوم أفقر، وعالما تلعب به الدنيا. وقال الحسن: عقوبة العلماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة.

وأنشدوا:

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى      ومن يشتري دنياه بالدين أعجب  
وأعجب من هذين من باع دينه      بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال عليه السلام : « إن العالم ليعذب عذاباً يطيف به أهل النار استعظاماً لشدة عذابه » (١٤٥)  
أراد به العالم الفاجر.

وقال أسامة بن زيد: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى، فيطيف به أهل النار، فيقولون: ما لك؟ فيقول: كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية » (١٤٦).

(١٤٥) حديث: « إن العالم ليعذب عذاباً يطيف به أهل النار استعظاماً لشدة عذابه » .  
قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ وهو بمعنى حديث أسامة بن زيد الآتى بعده .

(١٤٦) حديث: « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون: ما لك؟ فيقول: كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية » ، وفى بعض النسخ بعد قوله أقتابه: « يعنى أمعاءه » وهو مدرج من الراوى ، =



وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصى عن علم، ولذلك قال الله عز وجل:

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ (النساء: ١٤٥) . لأنهم جحدوا بعد العلم، وجعل

اليهود شرّاً من النصارى مع أنهم ما جعلوا لله سبحانه ولداً، ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة، إذ قال الله:

﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ (البقرة: ١٤٦) .

وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٨٩) .

وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء: ﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ

الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (الأعراف: ١٧٥) حتى قال: ﴿فَشَلَلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ

يَلْهَثْ﴾ (الأعراف: ١٧٦) .

= قال العراقي: أخرجه البخاري ومسلم من رواية أبي وائل شقيق بن سلمة عن أسامة بن زيد واللفظ لمسلم إلا أنه قال: «يؤتى بالرجل» وقال: «أقتاب بطنه» وقال: «فيجتمع إليه الناس فيقولون: يا فلان ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول: كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية» ولفظ البخاري: «يجاء برجل فيطرح في النار فيطحن بها كما يطحن الحمار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون: أي فلان، ألسنت كنت تأمر بالمعروف» فذكره، إلا أنه قال: «ولا أفعله» وقال: «وأفعله» وفي رواية لأحمد في مسنده: «فيقولون: ما لك يا فلان ما أصابك؟»، وفي رواية له: «يؤتى بالرجل الذي يطاع في معاصي الله» الحديث، وفيه فيقول: «كنت آمركم بأمر وأخالفكم إلى غيره» . اهـ .

قال مرتضى: وأخرج أبو نعيم في الحلية عن أسامة بن زيد: «يجاء بالأمير يوم القيامة فيلقى في النار فيطحن فيها كما يطحن الحمار بطاحونته فيقال له: ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ قال: بلى، ولكن لم أكن لأفعله» كذا في الذيل للسيوطي، وأخرج أبو نعيم في ترجمة الشعبي من الحلية من طريق سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال: يشرف قوم دخلوا الجنة على قوم دخلوا النار، فيقولون: ما لكم في النار، وإنما كنا نعمل بما تعلموننا؟ فيقولون: إنما نعلمكم ولا نعمل به» وأخرج في ترجمة منصور بن زاذان بسنده إليه قال: نبئت أن بعض من يلقي في النار يتأذى أهل النار بريحه، فيقال له: ويلك ما كنت تعمل أما يكفيننا ما نحن فيه من التثنية حتى ابتلينا بك وبتن ريحك؟ فيقول: كنت عالماً لم أنتفع بعلمي .

فكذلك العالم الفاجر، فإن بلعام أوتي كتاب الله تعالى فأخلد إلى الشهوات فشبه بالكلب، أى سواء أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات.

وقال عيسى عليه السلام: مثل علماء سوء كمثّل صخرة وقعت على فم النهر لا هى تشرب الماء ولا هى تترك الماء يخلص إلى الزرع، ومثّل علماء سوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن، ومثّل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى.

فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشدّ عذاباً من الجاهل، وأن الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات:

فمنها ألا يطلب الدنيا بعلمه؛ فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها، ويعلم أنهما متضادتان وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى، وأنهما ككفتى الميزان مهما رجحت إحداهما خفت الأخرى، وأنهما كالمشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر، وأنهما كققدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فبقدر ما تصب منه فى الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر، فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بألمها ثم انصرام ما يصفو منها فهو فاسد العقل، فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك، فكيف يكون من العلماء من لا عقل له، ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان؛ فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له، ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة، وأن الجمع بينهما طمع فى غير مطمع، فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره، فكيف يعد من زمرة العلماء، ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان، قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته، فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته.

وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى:

إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتى أن أحرمه لذىذ مناجاتى، يا داود لا تسأل عنى عالماً قد أسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتى، أولئك قُطَاع الطريق على

عبادى، يا داود إذا رأيت لى طالباً فكن له خادماً، يا داود من ردّ إلى هارباً كتبته جهيداً ومن كتبته جهيداً لم أعذبه أبداً.

ولذلك قال الحسن رحمه الله: عقوبة العلماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة. ولذلك قال يحيى بن معاذ: إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا. وقال سعيد بن المسيب رحمه الله: إذا رأيت العالم يغشى الأمراء فهو لص. وقال عمر رضي الله عنه: إذا رأيت العالم محباً للدنيا فاتهموه على دينكم، فإن كل محب يخوض فيما أحب. وقال مالك بن دينار رحمه الله: قرأت فى بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول: إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتى من قلبه. وكتب رجل إلى أخ له: إنك قد أوتيت علماً فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى فى الظلمة يوم يسعى أهل العلم فى نور علمهم. وكان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله يقول لعلماء الدنيا: يا أصحاب العلم، قصوركم قيصرية وبيوتكم كسروية، وأثوابكم ظاهرة، وأخفافكم جالوتية، ومراكبكم قارونية، وأوانيكم فرعونية، ومآثمكم جاهلية، ومذاهبكم شيطانية، فأين الشريعة المحمدية؟

قال الشاعر:

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر:

يا معشر القراء يا ملح البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد؟

وقيل لبعض العارفين: أترى أن من تكون المعاصى قرة عينه لا يعرف الله؟ فقال: لا أشك أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى. وهذا دون ذلك بكثير، ولا تظن أن ترك المال يكفى فى اللحق بعلماء الآخرة، فإن الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر: «حدثنا» باب من أبواب الدنيا؛ فإذا سمعت الرجل يقول: حدثنا، فإنما يقول أوسعوا لى. ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قمطرة وقوصرة من الكتب، وكان يقول: أنا أشتهى أن أحدث ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحدثت. وقال هو وغيره: إذا اشتهيت أن

تحدث فاسكت، فإذا لم تشته فحدث. وهذا لأن التلذذ بجاه الإفادة ومنصب الإرشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا، فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا، ولذلك قال الثوري: فتنه الحديث أشد من فتنه الأهل والمال والولد.

وكيف لا تخاف فتنته، وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئَكَ لَهَدَّكَتَ تَرَكُّنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٤).

وقال سهل رحمه الله: العلم كله دنيا، والآخرة منه، والعمل به، والعمل كله هباء إلا الإخلاص.

وقال: «الناس كلهم موتى إلا العلماء، والعلماء سكارى إلا العاملين، والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين، والمخلص على وجل حتى يدرى ماذا يختم له به». وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا « وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة.

وقال عيسى عليه السلام: كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه، وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به.

وقال صالح بن كيسان البصري: أدركت الشيوخ وهم يتعوذون بالله من الفاجر العالم بالسنة.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب علماً مما يبتغى به وجه الله تعالى ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة» (١٤٧).

(١٤٧) حديث: «من طلب علماً مما يبتغى به وجه الله ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة» قال العراقي: رواه أبو داود وابن ماجه من رواية سعيد بن يسار عن أبي هريرة بلفظ: «من تعلم» وقال: «لا يتعلمه إلا ليصيب» وإسناده صحيح ورجاله رجال البخاري اهـ.



وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد، فقال عز وجل في علماء الدنيا: ﴿وَأَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوا فِتْنَةً وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (آل عمران: ١٨٧).

وقال تعالى في علماء الآخرة: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (آل عمران: ١٩٩).

وقال بعض السلف: العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه.

وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة، يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب، ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أمر من الصبر، إياي يخادعون وبى يستهزئون، لأفتحن لهم فتنة تذر الحليم حيران» (١٤٨).

= قال مرتضى: وقد رواه كذلك الإمام أحمد والحاكم والبيهقي، وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن أبي سعيد رفعه: «من تعلم الأحاديث ليحدث بها الناس لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام» قال العراقي: وفي الباب عن ابن عمر رواه الترمذي وابن ماجه وقول المنذرى في مختصر السنن: إن الترمذي روى حديث أبي هريرة وهو إنما روى حديث ابن عمر ولفظهما مختلف اهـ. قلت: الذي عن ابن عمر في هذا المعنى: من تعلم علماً لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار» رواه الترمذي وقال: حسن غريب، ولعل هذا الحديث الذي أشار له العراقي.

(١٤٨) حديث: «أوحى الله إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة...» إلخ قال العراقي: رواه ابن عبد البر في العلم بإسناد ضعيف فيه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي قال البخاري: تركوه، وقال يحيى بن معين: ليس بشيء، وقال النسائي والدارقطني: متروك اهـ.

قال مرتضى: هو عثمان بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن أبي وقاص أبو عمرو المدني ويقال له المالكي أيضاً نسبة إلى جده الأعلى أبي وقاص مالك، مات في خلافة الرشيد، روى =

وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «علماء هذه الأمة رجالان: رجل آتاه الله علماً فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً، ولم يشتري به ثمناً، فذلك يصلي عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب الأرض و الكرام الكاتبون، يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيّداً شريفاً حتى يرافق المرسلين، ورجل آتاه الله علماً في الدنيا فضنّ به على عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً، فذلك يأتي يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ينادي مناد على رءوس الخلائق: هذا فلان بن فلان آتاه الله علماً في الدنيا فضنّ به على عباد الله وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً، فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس» (١٤٩).

= عن عمه أبيه عائشة وابن أبي مليكة والزهري ومحمد الباقر ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم، وعنه يونس بن بكر الشيباني وحجاج بن نصر والهيل بن إبراهيم الحمامي وإسماعيل بن أبيان الوراق وصالح بن مالك الخوارزمي ومحمد بن يعلى بن زنبور وأبو عمر الدوري ويحيى بن بشر الحريري وآخرون، روى له الترمذي حديثاً واحداً في ذكر ورقة بن نوفل، قال البخاري في التاريخ: سكتوا عنه، وجده عمر بن سعد من رجال النسائي نزول الكوفة صدوق لكنه مقتله الناس لكونه كان أميراً على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي. قال العراقي: وفي الباب عن أبي هريرة رواه ابن المبارك في الزهد نحوه دون ذكر كونه وحياً إلى بعض الأنبياء، وعن أنس رواه الطبراني في الكبير بلفظ آخر مختصراً، وكلاهما ضعيف اهـ. قلت: وجدت هذا الحديث في الحلة في ترجمة وهب بن منبه، ولفظه: حدثنا عبد الله حدثنا علي حدثنا حسين حدثنا عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الله قال: سمعت وهب بن منبه يقول: قال الله عز وجل فيما يعتب به أحبار بني إسرائيل: «تتفقهون لغير الدين وتتعلمون لغير العمل وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة، تلبسون جلود الضأن وتخفون أنفس الذئاب، وتنقون القذاء من شرابكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام، وتثقلون الدين على الناس أمثال الجبال ثم لا تعينونهم برفع الخناصر، تطيلون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون بذلك مال اليتيم والأرملة، فبعزتي حلفت لأضربنكم بفتنة يضل فيها رأى ذوى الرأي وحكمة الحكيم» وأخرجه الخطيب في الاقتضاء فقال: أخبرنا الحسن بن علي الجوهري حدثنا محمد بن العباس الخراز حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي أخبرنا ابن المبارك فذكره سواء.

(١٤٩) حديث: «علماء هذه الأمة رجالان... إلخ» قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط من رواية عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ... فذكره إلا أنه قال: «فذلك يستغفر له حيتان البحر ودواب البر والطير في جو السماء» ولم يقل: «والكرام الكاتبون» وقال: «فبخل» وقال: «فذلك يلجم يوم القيامة بلجام من نار» وقال: «هذا الذي آتاه الله علماً فبخل به» وقال: «كذلك حتى يفرغ من الحساب» وعبد الله بن خراش ابن حوشب متفق على ضعفه وشهر بن حوشب مختلف فيه، =

وأشد من هذا ما روى أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول: حدثني موسى صفى الله، حدثني موسى نجى الله، حدثني موسى كلیم الله، حتى أثرى وكثر ماله، ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبراً حتى جاءه رجل ذات يوم وفى يده خنزير وفى عنقه جبل أسود، فقال له موسى عليه السلام: أتعرف فلاناً؟ قال: نعم، هو هذا الخنزير، فقال موسى: يا رب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا، فأوحى الله عز وجل إليه: لو دعوتنى بالذى دعانى به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به، لأنه كان يطلب الدنيا بالدين.

وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً فى رواية عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: «من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع، وفى الكلام تنميق وزيادة، ولا يؤمن على صاحبه الخطأ، وفى الصمت سلامة وعلم» (١٥٠).

ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك فى الدرك الأول من النار، ومن العلماء من يكون فى علمه بمنزلة السلطان إن رد عليه شىء من علمه أو تهاون

= وذكر المصنف أنه من رواية الضحاك عن ابن عباس والمعروف رواية شهر بن حوشب عنه، وقال الطبرانى بعد تخريجه: لم يرو هذا الحديث عن العوام إلا عبد الله بن خراش ولا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد اهـ. قلت: وقد علمت أن المصنف تبع فى قوله هذا صاحب القوت فلعله وقع له طريق إلى ابن عباس غير الذى أشار إليه الطبرانى لكونه ثقة، والضحاك المذكور هو ابن مزاحم الهلالى أبو القاسم الخراسانى روى عن ابن عمر وابن عباس وأبى سعيد وزيد بن أرقم وأنس بن مالك، وقد تكلم فى سماعه من ابن عباس بل من الصحابة وروى أيضاً عن الأسود بن يزيد النخعى وعطاء وأبى الأحوص والنزال بن سبرة وعبد الرحمن ابن عوسجة، وعنه جويبر بن سعيد وسلمة بن نبيط وعبد العزيز بن أبى رواد وإسماعيل بن أبى خالد وعمارة بن أبى حفصة وأبو حباب الكلبي ومقاتل بن حيان وجماعة، ذكره ابن حبان فى الثقات وقال: لقي جماعة من التابعين ولم يشافه أحداً من الصحابة ومن زعم أنه لقي ابن عباس فقد وهم، وقال ابن عدى: عُرِف بالتفسير، وأما رواياته عن ابن عباس وأبى هريرة ففيها نظر، مات سنة ست ومائة.

(١٥٠) حديث: «من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع، وفى الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ، وفى الصمت سلامة وعلم»، كذا فى النسخ ومثله فى القوت، وقد أصلح العراقى فى نسخته التى قرأها عليه ولده وقال: «سلامة وغنى».



بشيء من حقه غضب، فذلك في الدرك الثاني من النار، ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار، ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار، ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلفين، فذلك في الدرك الرابع من النار، ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزر به علمه، فذلك في الدرك الخامس من النار، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلاً وذكرًا في الناس، فذلك في الدرك السادس من النار، ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فإن وعظاً غف، وإن وعظاً أنف، فذلك في الدرك السابع من النار، فعليك يا أخى بالصمت فيه تغلب الشيطان، وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب.

وفي خبر آخر: « إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب، وما يزن عند الله جناح بعوضة » (١٥١).

وروي أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيساً بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز، وقال: يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة، فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له.

وعن جابر رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: « لا تجلسوا عند كل عالم، إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى

(١٥١) حديث: « إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجد له أصلاً بهذا اللفظ، وفي الصحيحين من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه: « ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة » اهـ.

قال مرتضى: قد تقدم في أول الكتاب عند ذكره حديث: « إن من العلم كهيئة المكنون » ما ذكره الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في ترجمة شيخه عتيق نقلاً عن قضيب البان الموصلي أنه قال: من الرجال من يرفع صوته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند الله جناح بعوضة ».



الإخلاص، ومن الرغبة إلى الزهد، ومن الكبر إلى التواضع، ومن العداوة إلى النصيحة» (١٥٢).

(١٥٢) حديث : « لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالمًا يدعوكم من خمس إلى خمس ... »

قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من رواية شقيق عن عباد عن أبي الزبير عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجلسوا مع كل عالم » فذكره ، العداوة ثم الكبر على الرياء ، وآخرها : « من الرغبة إلى الرهبة » وعباد بن كثير البصري نزيل مكة كان رجلاً صالحاً ولكنه متروك ، قاله النسائي وغيره ، وشقيق أحد الزهاد العباد من أهل المجاهدة والجهاد ، قال صاحب الميزان : منكر الحديث « ثم قال : لا يتصور أن نحكم عليه بالضعف لأن النكارة من جهة الرواة عنه اهـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية أسند شقيق عن جماعة فمما يعرف بمفاريده ما حدثنا أبو القاسم زيد بن علي بن أبي بلال حدثنا علي بن مهرويه حدثنا يوسف بن حمدان حدثنا أبو سعيد البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . ثم أبو سعيد اسمه محمد بن عمرو بن حجر ورواه أيضاً أحمد ابن عبد الله عن شقيق حدثناه أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد الإدريسي حدثنا أحمد بن نصر الأعمشى البخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا عبد الله بن محمد الأنصاري حدثنا أحمد ابن عبد الله حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد عن عباد بن كثير مثله ، رواه يحيى بن خالد المهلبى عن شقيق فخالفهما ، حدثناه أبو سعد الإدريسي حدثنا محمد بن الفضل القاضي بسمرقند حدثنا محمد بن زكريا الفارسي ببلخ حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا عباد عن أبان عن أنس عن النبي ﷺ مثله ، وفي هذا الحديث كلام كان شقيق كثيراً ما يعظ به أصحابه والناس فوهم فيه الرواة فرفعوه وأسندوه . انتهى . كلام أبي نعيم ، ثم قلت : قال الحافظ السيوطى نقلاً عن اللسان : أحمد بن عبد الله هو الجوباري أحد الكذابين ، ثم قال العراقي ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات ثم قال : ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام أبي نعيم المذكور اهـ . قال مرتضى : وقد وجدت لهذا الحديث طريقاً آخر قال السيوطى : قال ابن النجار فى تاريخه : أخبرنا أبو القاسم الأزجى عن أبى الرجاء أحمد بن محمد الكسائى قال : كتب إلى أبو نصر عبد الكريم بن محمد الشيرازى حدثنى أبو القاسم عمر بن محمد بن خزيمة الخويبى حدثنا أبو بكر عمر بن يمنى بن عيسى الخويبى أبو عبد الله الحسين بن هلال الخويبى حدثنا أبو يوسف يعقوب بن نعيم البغدادي حدثنا يحيى بن محمد بن أعين المروزى حدثنا شقيق بن إبراهيم البلخي أخبرنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً : « لا تقعدوا مع كل ذى علم إلا إلى عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى المحبة ومن الجهل إلى العلم ومن الغنى إلى التقلل » ووجدت له طريقاً آخر من طريق أهل البيت قال السيوطى : وقال العسكري فى المواعظ : حدثنا الحسن بن على بن عاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا على بن موسى الرضا حدثنى أبى عن أبيه جعفر عن أبيه محمد عن أبيه على بن الحسين عن أبيه عن على بن أبى طالب ؓ قال : قال =

بشيء من حقه غضب، فذلك في الدرك الثاني من النار، ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار، ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار، ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلفين، فذلك في الدرك الرابع من النار، ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزر به علمه، فذلك في الدرك الخامس من النار، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلاً وذكرًا في الناس، فذلك في الدرك السادس من النار، ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فإن وعظ غف، وإن وعظ أنف، فذلك في الدرك السابع من النار، فعليك يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان، وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب.

وفي خبر آخر: « إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب، وما يزن عند الله جناح بعوضة » (١٥١).

وروي أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيساً بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز، وقال: يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة، فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له.

وعن جابر رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: « لا تجلسوا عند كل عالم، إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى

(١٥١) حديث: « إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجده أصلاً بهذا اللفظ، وفي الصحيحين من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه: « ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة » اهـ.

قال مرتضى: قد تقدم في أول الكتاب عند ذكره حديث: « إن من العلم كهيئة المكنون » ما ذكره الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في ترجمة شيخه عتيق نقلاً عن قضيب البان الموصلي أنه قال: من الرجال من يرفع صوته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند الله جناح بعوضة ».

الإخلاص، ومن الرغبة إلى الزهد، ومن الكبر إلى التواضع، ومن العداوة إلى النصيحة» (١٥٢).

(١٥٢) حديث : « لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالماً يدعوكم من خمس إلى خمس ... »

قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من رواية شقيق عن عباد عن أبي الزبير عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجلسوا مع كل عالم » فذكره ، العداوة ثم الكبر على الرياء ، وآخرها : « من الرغبة إلى الرهبة » وعباد بن كثير البصري نزيل مكة كان رجلاً صالحاً ولكنه متروك ، قاله النسائي وغيره ، وشقيق أحد الزهاد العباد من أهل المجاهدة والجهاد ، قال صاحب الميزان : منكر الحديث « ثم قال : لا يتصور أن نحكم عليه بالضعف لأن النكارة من جهة الرواة عنه اهـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية أسند شقيق عن جماعة فمما يعرف بمفاريده ما حدثنا أبو القاسم زيد بن علي بن أبي بلال حدثنا علي بن مهزيه حدثنا يوسف بن حمدان حدثنا أبو سعيد البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . ثم أبو سعيد اسمه محمد بن عمرو بن حجر ورواه أيضاً أحمد ابن عبد الله عن شقيق حدثناه أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد الإدريسي حدثنا أحمد بن نصر الأعمشى البخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا عبد الله بن محمد الأنصاري حدثنا أحمد ابن عبد الله حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد عن عباد بن كثير مثله ، رواه يحيى بن خالد المهلبى عن شقيق فخالقهما ، حدثناه أبو سعد الإدريسي حدثنا محمد بن الفضل القاضي بسمرقند حدثنا محمد بن زكريا الفارسي ببلخ حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا عباد عن أبان عن أنس عن النبي ﷺ مثله ، وفي هذا الحديث كلام كان شقيق كثيراً ما يعظ به أصحابه والناس فوهم فيه الرواة فرفعوه وأسندوه . انتهى . كلام أبي نعيم ، ثم قلت : قال الحافظ السيوطي نقلاً عن اللسان : أحمد بن عبد الله هو الجويباري أحد الكذابين ، ثم قال العراقي ورواه ابن الجوزي في الموضوعات ثم قال : ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام أبي نعيم المذكور اهـ . قال مرتضى : وقد وجدت لهذا الحديث طريقاً آخر قال السيوطي : قال ابن النجار في تاريخه : أخبرنا أبو القاسم الأزجى عن أبي الرجاء أحمد بن محمد الكسائي قال : كتب إلى أبو نصر عبد الكريم بن محمد الشيرازي حدثني أبو القاسم عمر بن محمد بن خزيمة الخويبي حدثنا أبو بكر عمر بن يمين بن عيسى الخويبي أبو عبد الله الحسين بن هلال الخويبي حدثنا أبو يوسف يعقوب بن نعيم البغدادي حدثنا يحيى بن محمد بن أعين المروزي حدثنا شقيق بن إبراهيم البلخي أخبرنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً : « لا تقعدوا مع كل ذي علم إلا إلى عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى المحبة ومن الجهل إلى العلم ومن الغنى إلى التقلل » ووجدت له طريقاً آخر من طريق أهل البيت قال السيوطي : وقال العسكري في المواعظ : حدثنا الحسن بن علي بن غاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا علي بن موسى الرضا حدثني أبي عن أبيه جعفر عن أبيه محمد عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب ؑ قال : قال =



قال تعالى: ﴿ فَفَتَحَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ٧٩ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَلَكُمْ ثَوَابٌ اللَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ ﴿ (الفصل: ٧٩، ٨٠).

فعرف أهل العلم بإيثار الآخرة على الدنيا.

ومنها ألا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشئ ما لم يكن هو أول عامل به.

قال الله تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (البقرة: ٤٤).

وقال تعالى: ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (الصف: ٣).

وقال تعالى في قصة شعيب: ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَ كُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمُ عَنْهُ ﴾ (هود: ٨٨).

وقال تعالى: ﴿ وَاسْتَوْأَلُوا اللَّهَ وَبَعَايَ كُمْ اللَّهُ ﴾ (البقرة: ٢٨٢).

وقال تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا ﴾ (البقرة: ١٩٤).

وقال تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ﴾ (المائدة: ١٠٨).

وقال تعالى لعيسى عليه السلام: « يا ابن مريم، عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس، وإلا

فاستحي مني ».

وقال رسول الله ﷺ: « مرت ليلة أسرى بي بأقوام تُقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت: من أنتم؟ فقال: كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه » (١٥٣).

= رسول الله ﷺ: « لا تقعد إلا إلى عالم يدعوك من الخمس إلى الخمس: من الرغبة إلى الزهد ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الكبر إلى التواضع ومن المداينة إلى المناصحة ومن الجهل إلى العلم » اهـ. فبهذه الطرق يتقوى جانب الرفع في حديث شقيق .

(١٥٣) حديث: « مرت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم؟

فقالوا: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله وننهي عن الشر ونأتيه » قال العراقي: أخرجه ابن حبان في

صحيحه من رواية مالك بن دينار عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « رأيت ليلة =

وقال عليه السلام : « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل، وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء » (١٥٤).

= أسرى بي رجالاً تُقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : الخطباء من أمتك يأمرون الناس بالخير وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون قال ابن حبان : رواه أبو عتاب الدلال عن هشام عن المغيرة عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس ، قال : ووهم فيه لأن يزيد بن زريع أتقن من مائتين من مثل ابن عتاب وذويه ، قال العراقي : طريق ابن عتاب هذه رواها أبو نعيم في الحلية وأبو عتاب احتج به مسلم ووثقه أحمد وأبو زرعة وأبو حاتم واسمه سهل بن حماد . اهـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا إبراهيم بن هشام حدثنا محمد بن المنهال حدثنا هشام الدستوائي عن المغيرة بن حبيب عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتيت ليلة أسرى بي إلى السماء فإذا أنا برجال تقرض ألسنتهم وشفاههم بمقاريض ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هم خطباء من أمتك » تفرد به يزيد بن زريع عن هشام ورواه أبو عتاب سهل بن حماد عن هشام عن المغيرة عن مالك عن ثمامة عن أنس بن مالك كذلك رواه صدقة عن مالك حدثنا محمد بن أحمد بن علي ابن مخلد حدثنا أحمد بن الهيثم الوزان حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا صدقة بن موسى عن مالك ابن دينار عن ثمامة عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتيت ليلة أسرى بي على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت وفت ، قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون » . اهـ . قلت : وأخرج الخطيب من طريق مسلم بن إبراهيم عن صدقة والحسن بن أبي جعفر قالا : حدثنا مالك ابن دينار عن ثمامة فذكره ، وأخرج في ترجمة إبراهيم بن أدهم الزاهد فقال : حدثنا أبو نصر النيسابوري حدثنا إبراهيم أبو الحسن حدثنا محمد بن سهل العطار حدثنا أحمد بن سفيان النسائي حدثنا ابن مصفى حدثنا إبراهيم بن أدهم حدثنا مالك بن دينار عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . فساقه بمثل سياق ابن حبان ، وقال : مشهور من حديث مالك عن أنس ، غريب من حديث إبراهيم عنه ، ثم قال العراقي : وللحديث طرق أخرى أحدها من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس رواه أحمد والبزار ، والثاني من رواية عيسى بن يونس عن سليمان التيمي عن أنس رواه الطبراني في الأوسط بإسناد صحيح ، والثالث من رواية عمر بن نبهان عن قتادة عن أنس رواه البزار اهـ . قلت : ورواه أيضاً الإمام أحمد وعبد بن حميد في مسنديهما وأبو داود الطيالسي وسعيد بن منصور وأبو يعلى ، وألفاظ كلهم متقاربة ففي بعضها «مررت ليلة أسرى بي على قوم » وفيها : « قال : خطباء من أهل الدنيا » و« يأمرون الناس بالبر » بدل « الخير » والباقي سواء .

(١٥٤) حديث : « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل، وشر الشرار شرار العلماء، وخير الخيار خيار العلماء » قال العراقي : أما أول الحديث فلم أجد له أصلاً ، وأما آخره فرواه الدارمي في =

وقال الأوزاعي رحمه الله: شكت النواويس ما تجد من نتن جيف الكفار فأوحى الله إليها: بطون علماء سوء أنتن مما أنتن فيه. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: بلغني أن الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: ويل لمن لا يعلم مرة، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات. وقال الشعبي: يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم: ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم؟ فيقولون: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله وننهى عن الشر ونفعله. وقال حاتم الأصم رحمه الله: «ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علّم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به؛ ففازوا بسببه وهلك هو». وقال مالك بن دينار: إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا.

وأنشدوا:

يا واعظ الناس قد أصبحت متهمًا	إذ عبت منهم أموراً أنت تأتيها
أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدًا	فالموبات لعمري أنت جانيها
تعيب دنيا وناساً راغبين لها	وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخر:

لا تنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

= مسنده من رواية بقرية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال: سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم عن الشر، فقال: «لا تسألوني عن الشر وسلوني عن الخير»، يقولها ثلاثاً، ثم قال: «ألا إن شر الشرار شرار العلماء، وخير الخيار خيار العلماء»، وهذا مرسل ضعيف، فبقية مدلس، وقد رواه بالنعنة، والأحوص ضعفه ابن معين والنسائي وأبوه تابعي لا بأس به اهـ.

قال مرتضى: ومن الشواهد للجملة الأولى ما أورده صاحب القوت: وروينا عن عمر وغيره: «كم من عالم فاجر وعابد جاهل، فأتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين» وأخرج أبو نعيم في ترجمة معاذ من رواية ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن مالك بن يخامر عن معاذ قال: تصدّيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف فقلت: يا رسول الله أرنا شر الناس، فقال: «سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر»، شرار الناس شرار العلماء في الناس» ويروى معضلاً من طريق سفيان عن مالك بن مغول قال: قيل: يا رسول الله فأى الناس شر؟ قال: «اللهم غفرا»، قالوا: أخبرنا يا رسول الله، قال: «العلماء إذا فسدوا».



وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: مررت بحجر بمكة مكتوب عليه: اقلبنى تعتبر، فقلبته فإذا عليه مكتوب: « أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم. وقال ابن السماك رحمه الله: « كم من مذكر بالله ناس لله، وكم من مخوف بالله جرى على الله، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله، وكم من داع إلى الله فار من الله، وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: لقد أعربنا فى كلامنا فلم نلحن، ولحنا فى أعمالنا فلم نعرب. وقال الأوزاعى: إذا جاء الإعراب ذهب الخشوع.

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال: حدثنى عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: كنا ندرس العلم فى مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا » (١٥٥).

(١٥٥) حديث: « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله عز وجل حتى تعملوا » قال العراقى: ذكره ابن عبد البر فى بيان العلم هكذا من غير أن يصل إسناده وقد روى من حديث معاذ وابن عمر وأنس، أما حديث معاذ فرواه الخطيب فى كتاب الاقتضاء من رواية عثمان بن عبد الرحمن الجمحى عن يزيد بن يزيد بن جابر عن أبيه عن معاذ عن النبى ﷺ فذكر مثله، وأخرجه أيضاً من رواية بكر بن خنيس عن حمزة النصيبى عن يزيد بن يزيد بلفظ « فلن ينفعكم » مكان « يأجركم » وهكذا رواه ابن عدى فى الكامل وأبو نعيم فى الحلية ثم قال: وقد رواه الدارمى فى مسنده وابن المبارك فى الزهد والرقائق موقوفاً على معاذ بإسناد صحيح. ١ هـ.

قال مرتضى: الذى فى الحلية: حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا على بن إسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن يزيد ابن جابر قال: قال معاذ: قال: « اعلما ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلم حتى تعملوا » قال الشيخ: رفعه حمزة النصيبى عن ابن جابر عن أبيه عن معاذ ثم ساق سنده إليه كسياق الخطيب، ثم قال العراقى: وأما حديث ابن عمر فرواه الدارقطنى فى غرائب مالك ومن طريقه الخطيب فى « أسماء الرواة عن مالك » بسند فيه محمد بن روح وهو ضعيف ولا يصح هذا عن مالك، وأما حديث أنس فروى عنه مرفوعاً وموقوفاً، رواه ابن عبد البر فى العلم من رواية عباد بن عبد الصمد عن أنس موقوفاً قال: وهو أولى من رواية من رواه مرفوعاً قال: وعباد متفق على تركه اهـ. قال مرتضى: وقد أخرج ابن عساكر فى التاريخ عن أبى الدرداء أشار له السيوطى وسياقه كسياق الخطيب، ورواه الحسن بن الأخرم المدينى فى أماليه عن أنس أشار له السيوطى وسياقه كسياق الخطيب، وأخرج الخطيب فى الاقتضاء من طريق وكيع عن جعفر بن =

وقال عيسى عليه السلام: مثل الذى يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت فى السر فحملت فظهر حملها فافتضحت. فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رءوس الأشهاد.

وقال معاذ رحمه الله: احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته. وقال عمر رضي الله عنه: إذا زل العالم زل يزلته عالم من الخلق. وقال عمر رضي الله عنه: ثلاث بهن يهدم الزمان: إحداهن زلة العالم. وقال ابن مسعود: سيأتى على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب، فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه، فتكون قلوب علمائهم مثل السباح من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإيثارها على الآخرة، فعند ذلك يسلب الله تعالى ينابيع الحكمة ويطفئ مصابيح الهدى من قلوبهم، فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر فى عمله، فما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب، فوالله الذى لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى.

وفى التوراة والإنجيل مكتوب: « لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم ».

وقال حذيفة رضي الله عنه: إنكم فى زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك، وسيأتى زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا. وذلك لكثرة البطالين.

واعلم أن مثل العالم مثل القاضى، وقد قال عليه السلام: « القضاة ثلاثة: قاض قضى بالحق وهو يعلم فذلك فى الجنة، وقاض قضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو فى النار، وقاض قضى بغير ما أمر الله به فهو فى النار » (١٥٦).

= برقان عن فرات بن سليمان عن أبى الدرداء قال: « إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولن تكون متعلماً حتى تكون بما علمت عاملاً » وأخرج من طريق هشام الدستوائى عن برد عن سليمان قاضى عمر بن عبد العزيز قال: قال أبو الدرداء: « لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً ».

(١٥٦) حديث: « القضاة ثلاثة: قاض قضى بالحق وهو يعلم فذلك فى الجنة، وقاض قضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو فى النار، وقاض قضى بغير ما أمر الله به فهو فى النار » قال=

وقال كعب رحمه الله: يكون في آخر الزمان علماء يزهّدون الناس في الدنيا ولا يزهّدون، ويخوّفون الناس ولا يخافون، وينهون عن غشيان الولاية ويأتونهم، ويؤثرون الدنيا على الآخرة، يأكلون بالسنتهم، يقربون الأغنياء دون الفقراء، يتغايرون على العلم كما تتغايّر النساء على الرجال، يغضب أحدهم على جليسه إذا جالس غيره، أولئك الجبارون أعداء الرحمن.

وقال عليه السلام: «إن الشيطان ربما يسوقكم بالعلم» ؛ فقل: يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال عليه السلام: « يقول: اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم، فلا يزال للعلم قائلاً وللعمل مسوقاً

= المناوى : قال في المطامح : هذا تقسيم بحسب الوجود لا بحسب الحكم ، ومعروف أن مرتبة القضاء شريفة ، ومنزلته رفيعة منيفة لمن اتبع الحق ، وحكم على علم بغير هوى وقليل ما هم ، وقيل معناه : من كان الغالب على أفضيته العدل والتسوية بين الخصمين فله الجنة ، ومن غلب على أحكامه الجور والميل إلى أحدهما فله النار ، والحاصل أنه فيه إنذار عظيم للقضاة التاركين للعدل والأعمال والمقصرين في تحصيل رتب الكمال . قالوا : والمفتى أقرب إلى السلامة من القاضي لأنه لا يلزم بفتواه ، والقاضي يلزم بقوله ؛ فخطره أشد ، فيتعين على كل من ابتلى بالقضاء أن يتمسك من أسباب التقوى بما يكون له جنة اهـ . قال العراقي : رواه بريدة بن الخصيب وعبد الله بن عمر ، أما حديث بريدة فرواه أبو داود والترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية ابن بريدة عن أبيه عن النبي عليه السلام قال : «القضاة ثلاثة : قاضيان في النار وقاض في الجنة: رجل قضى بغير الحق فعلم ذاك فذلك في النار ، وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو في النار ، وقاض قضى بالحق فذلك في الجنة » لفظ رواية الترمذي ورجالها رجال الصحيح ، وإسناد النسائي وابن ماجه أيضاً صحيح اهـ . قلت : ورواه الحاكم كذلك وصححه ، قال الذهبي : والعهد عليه ، ولفظ الحاكم : «القضاة ثلاثة : اثنان في النار وواحد في الجنة: رجل علم الحق فقضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار» قال العراقي : وابن بريدة الذي لم يسم في روايتهم هو عبد الله بن بريدة كما ذكره ابن عساكر والمزني كلاهما في الأطراف، ثم قال : وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير من رواية محارب بن دثار عن ابن عمر ، رفعه : «القضاة ثلاثة : قاضيان في النار وقاض في الجنة: قاض قضى بالهوى فهو في النار ، وقاض قضى بغير علم فهو في النار وقاض قضى بالحق فهو في الجنة » وإسناده جيد رجاله رجال الصحيح .

قال مرتضى : وكذا رواه أبو يعلى في معجمه ، وقال الهيثمي : رجاله ثقات ، وقد أفرد الحافظ ابن حجر فيه جزءاً .



حتى يموت وما عمل » (١٥٧).

وقال سري السقطي: اعتزل رجل للتعبد، كان حريصاً على طلب علم الظاهر، فسأله فقال: رأيت في النوم قائلاً يقول لي: إلى كم تضع العلم ضيعك الله؟ فقلت: إني لأحفظه، فقال: حفظ العلم العمل به، فتركت الطلب وأقبلت على العمل. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية. وقال الحسن: تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفهاء همتهم الرواية والعلماء همتهم الرعاية. وقال مالك رحمه الله: إن طلب العلم لحسن، وإن نشره لحسن إذا صحَّت فيه النية، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسي فلا تؤثرن عليه شيئاً. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً، وسيأتي قوم يثقفونه مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء وكالجائع الذي يصف لذائد الأطعمة ولا يجدها.

وفي مثل قوله تعالى: ﴿لَكُمْ أَوَّلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ (الأنبياء: ١٨).

وفي الخبر: «إنما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن» (١٥٨).

(١٥٧) حديث: «إن الشيطان ربما يسبقكم بالعلم...» هكذا في نسخ الكتاب التي بأيدينا وفي نسخة بخط الكمال الدميري: «ربما سبقكم» بلفظ الماضي، وهو هكذا في نص القوت وعوارف المعارف، ووجدت في نسخة المغني للحافظ العراقي التي قرئت عليه وعليها خطه: «ربما يسبقكم» بالعين المهملة مكان القاف وعليه التصحيح ولم أجد له معنى.

(١٥٨) حديث: «مما أخاف على أمتي زلة العالم وجدال منافق في القرآن» قال العراقي: فيه عن أبي الدرداء ومعاذ وعمر وعلي وعمران بن الحصين، أما حديث أبي الدرداء فرواه الطبراني من رواية أبي إدريس الخولاني عنه رفعه: «أخاف على أمتي ثلاثاً: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن والتكذيب بالقدر»، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني في معجميه الصغير والأوسط من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه رفعه: «إني أخاف عليكم ثلاثاً وهن كائنات: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن ودنيا تفتح عليكم» ورواه في الأوسط من رواية عمرو بن مرة عن معاذ رفعه: «إياكم وثلاثة: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن...» الحديث ثم فسرها، وعمرو بن مرة لم يسمع من معاذ، وذكره الدارقطني في العلل من رواية عبد الله بن سلمة بكسر اللام عن معاذ رفعه قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم ثلاث: جدال منافق بالقرآن وزلة عالم ودنيا تقطع أعناقكم» وأعله ابن الجوزي في العلل المتناهية براويه المذكور قال الدارقطني: وقد =



ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدل والقييل والقال، فمثال من يعرض عن علم الأعمال

= وقفه شعبة عن عمرو بن مرة يعني على معاذ، قال: والوقف هو الصحيح، وأما حديث عمر فرواه أحمد من رواية أبي عثمان النهدي عنه بلفظ «إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة كل منافق عليم اللسان» وقد ذكره المصنف فيما تقدم موقوفاً على عمر قال الدارقطني والموقوف أشبه بالصواب، قلت حديث عمر هذا رواه عبد بن حميد وأبو يعلى مرفوعاً بلفظ: «إنما أخاف عليكم كل منافق عليم يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور» ورواه إسحق بن راهوية، والحرث بن أبي أسامة ومسدد بسند صحيح عن عبد الله بن بريدة أن وفدًا أقدموا على عمر فقال لإذنه، فساق الحديث وهو طويل وفي آخره «ثم قال عمر عهد إلينا رسول الله ﷺ أن أخوف ما أخشى عليكم منافق عليم اللسان» واللفظ لمسدد ثم رواه مسدد موقوفاً من طريق أبي عثمان النهدي: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وهو على المنبر، منبر رسول الله ﷺ، أكثر من أصابعي هذه: إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المنافق العليم، قال: وكيف يكون المنافق عليمًا يا أمير المؤمنين؟ قال: عالم اللسان جاهل القلب. وقال حماد: وقال ميمون: الكردي عن أبي عثمان عن عمر نحوه، وروى إسحق في مسنده من رواية حماد عن أبي سويد عن الحسن قال: لما قدم أهل البصرة على عمر فيهم الأحنف بن قيس سرحهم وحبسه عنده ثم قال: أتدري لم حبستك إن رسول الله ﷺ حذرنا كل منافق عالم اللسان، وإنني أتخوف أن تكون منهم وأرجو أن لا تكون منهم فالحق بأهلك، ثم قال العراقي: وأما حديث علي رواه الطبراني في الصغير والأوسط من رواية الحارث الأعور عنه رفعه: «إنني لا أتخوف على أمتي مؤمنًا ولا مشركًا، أما المؤمن فيحجزه إيمانه، وأما المشرك فيقمعه كفره، ولكن أتخوف عليكم منافقًا عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون» قال: لا يروى عن علي إلا بهذا الإسناد، والحارث الأعور ضعيف.

قال مرتضى: لكن وثقه ابن حبان وكذلك رواه إسحق بن راهوية في مسنده بسند ضعيف لجهالة التابعي ورواه أيضًا من طريق إسحق الفروي وهو ضعيف عن سعيد بن المسيب قال: قال رجل بالمدينة في حلقة: «أيكم يحدثني عن رسول الله ﷺ حديثًا؟ فقال علي: أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول.. قد ذكره، وفيه: «ولكن رجلًا بينهما يقرأ القرآن حتى إذا دلق به يتأوله على غير تأويله، فقال ما تعلمون وعمل ما تنكرون فضل وأضل» ثم قال العراقي: وأما حديث عمران بن حصين رواه أحمد وابن حبان من رواية عبد الله بن بريدة عنه رفعه بلفظ: «أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان» اللفظ لأحمد وقال ابن حبان: «جدال منافق عليم اللسان» وذكر الدارقطني في العلل أنه رواه عن معاذ بن معاذ عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران رفعه، قال: ووهم فيه، قال: ورواه عبد الوهاب بن عطاء وروح بن عبادة وغيرهما عن حسين عن ابن بريدة عن عمر وهو الصواب في قصة طويلة، قال العراقي: وهو عند ابن حبان من رواية خالد بن الحرث عن حسين المعلم مثل رواية معاذ اهـ. قلت: تقدم رواية ابن بريدة عن عمر، وهكذا رواه إسحق بن راهوية والحارث ومسدد.

ويشتغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة، وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمه الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه.

وقد روي أن رجلاً جاء رسول الله ﷺ « فقال: علمني من غرائب العلم، فقال له: « ما صنعت في رأس العلم » ؟ فقال: وما رأس العلم ؟ قال ﷺ: « هل عرفت الرب تعالى » ؟ قال: نعم، قال: « فما صنعت في حقه » ؟ قال: ما شاء الله، فقال ﷺ: « هل عرفت الموت » ؟ قال: نعم، قال: « فما أعددت له » ؟ قال: ما شاء الله، قال ﷺ: « اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم » (١٥٩).

(١٥٩) حديث: « علمني من غرائب العلم فقال له: ما صنعت في رأس العلم ؟ قال: وما رأس العلم ؟ فقال له ﷺ: هل عرفت الرب سبحانه قال: نعم، قال: فما صنعت في معرفته؟ قال: ما شاء الله، قال: هل عرفت الموت؟ قال: نعم، قال: فما أعددت له ؟ قال: ما شاء الله، قال: اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم » .

قال العراقي: رواه أبو بكر بن السني وأبو نعيم كل واحد في كتابه رياضة المتعلمين وابن عبد البر في بيان العلم من رواية خالد بن أبي كريمة عن عبد الله بن المسور قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله آتيتك لتعلمني من غرائب العلم . . « ذكره » وهو مرسل ضعيف جداً، قال ابن أبي حاتم: عبد الله بن مسور بن عبد الله بن عون ابن جعفر بن أبي طالب الهاشمي المدائني سألت أبي عنه فقال: الهاشميون لا يعرفونه وهو ضعيف الحديث يحدث بمراسيل لا يوجد لها أصل في أحاديث الثقات، وقال أحمد بن حنبل: أحاديثه موضوعة، كان يضع الحديث ويكذب .

قال مرتضى: وفي الديوان للذهبي: عبد الله بن مساور تابعي مجهول، وأما الراوي عنه خالد ابن أبي كريمة فمن رجال النسائي وابن ماجه وثق وقال أبو حاتم: ليس بالقوى، ثم إنه قد يكون المراد بغرائب العلم الأحاديث الغرائب التي لا خير في روايتها، وقد ورد عن جماعة من العلماء كراهية الاشتغال بها وذهاب الأوقات في طلبها؛ فقد أخرج الخطيب في مناقب شرف أصحاب الحديث له من طريق محمد بن جابر عن الأعمش عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون غريب الكلام وغريب الحديث، وأخرج من طريق بشر بن الوليد، قال: سمعت أبا يوسف يقول: لا تكثروا من الحديث الغريب الذي لا يجيء به الفقهاء وآخر أمر صاحبه أن يقال كذاب. وأخرج من طريق المروزي قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: تركوا الحديث وأقبلوا على الغرائب، ما أقل الفقه فيهم. فعلم من ذلك أن السؤال في غرائب الكلام والحديث مذموم، والمدار على معرفة رأس العلم الذي هو معرفة الله سبحانه .

بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روي عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رحمته الله أنه قال له شقيق: منذ كم صحبتني؟ قال حاتم: منذ ثلاث وثلاثين سنة، قال: فما تعلمت مني في هذه المدة؟ قال: ثمانى مسائل، قال شقيق له: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب عمري معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل، قال: يا أستاذ لم أتعلم غيرها، وإنى لا أحب أن أكذب، فقال: هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها، قال حاتم: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر، فإذا وصل إلى القبر فارقه، فجعلت الحسنات محبوبى فإذا دخلت القبر دخل محبوبى معي؛ فقال: أحسنت يا حاتم، فما الثانية؟ فقال: نظرت في قول الله عز وجل:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (النازعات: ٤٠).

فعلمت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق، فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى، الثالثة: أنى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه، ثم نظرت إلى قول الله عز وجل:

﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ (النحل: ٩٦).

فكلما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليبقى عنده محفوظاً، الرابعة: أنى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هى لا شيء ثم نظرت إلى قوله تعالى:

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (الحجرات: ١٣).

فعملت في التقوى حتى أكون عند الله كريماً، الخامسة: أنى نظرت إلى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضاً وأصل هذا كله الحسد، ثم نظرت إلى قول الله عز وجل:

﴿فَخَنُّ قَسَمَائِهِمْ مَعِيشَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (الزخرف: ٣٢).



فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت  
عداوة الخلق عني، السادسة: نظرت إلى هذا الخلق يبغي بعضهم على بعض، ويقاثل بعضهم  
بعضاً فرجعت إلى قول الله عز وجل:

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ (فاطر: ٦).

فعاديتة وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت  
عداوة الخلق غيره، السابعة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة  
فيذل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له، ثم نظرت إلى قوله تعالى:

﴿وَمِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (هود: ٦).

فعلمت أنني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على  
وتركت ما لي عنده، الثامنة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق: هذا  
على ضيعته، وهذا على تجارته، وهذا على صناعته، وهذا على صحة بدنه، وكل مخلوق  
متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى:

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ٣).

توكلت على الله عز وجل فهو حسبي. قال شقيق: يا حاتم، وفقك الله تعالى فإنني  
نظرت في علوم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة  
وهي تدور على هذه الثماني مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة، فهذا الفن من  
العلم لا يهتم بإدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة، فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به  
اكتساب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام.

وقال الضحاك بن مزاحم: أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع، وهم اليوم ما

يتعلمون إلا الكلام.



ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب، والتنعم في الملبس، والتجمل في الأثاث والمسكن، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى، ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك، وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربه وارتفع في علماء الآخرة حظه، ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص، وكان من أصحاب حاتم الأصم قال: دخلت مع حاتم إلى الري ومعنا ثلاثمائة وعشرون رجلاً نريد الحج وعليهم الزرمانقات، وليس معهم جراب ولا طعام؛ فدخلنا على رجل من التجار متقشف يحب المساكين فأضافنا تلك الليلة؛ فلما كان من الغد قال لحاتم: ألك حاجة فإني أريد أن أعود فقيها لنا هو عليل؟ قال حاتم: عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضاً أجيء معك، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري، فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبقى حاتم متفكراً يقول: باب عالم على هذه الحالة! ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسناء قوراء واسعة نزهة، وإذا بزة وستور، فبقى حاتم متفكراً، ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرش وطیئة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام وبيده مذبة، ففقد الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس، فقال: لا أجلس؛ فقال: لعل لك حاجة، فقال: نعم، قال: وما هي؟ قال: مسألة أسألك عنها، قال: سل، قال: قم فاستو جالساً حتى أسألك؛ فاستوى جالساً، قال حاتم: علمك هذا من أين أخذته، فقال: من الثقات حدثوني به، قال: عمن؟ قال: من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: وأصحاب رسول الله ﷺ؟ قال: رسول الله ﷺ؛ قال: ورسول الله ﷺ عمن؟ قال: عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل، قال حاتم: ففيما أداه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله ﷺ وأداه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات إليك هل سمعت فيه: من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر كان له عند الله عز وجل المنزلة أكبر؟ قال: لا، قال: فكيف سمعت؟ قال: سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كانت له عند الله المنزلة، قال له حاتم: فأنت بمن اقتديت؟ أبالنبي ﷺ وأصحابه ﷺ والصالحين رحمهم الله، أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالجص

والآجر؟ يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول: العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شراً منه؟ وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً. وبلغ أهل الرأي ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له: إن الطنافسى بقزوين أكثر توسعاً منه، فسار حاتم متعمداً فدخل عليه، فقال: رحمك الله أنا رجل أعجمى أحب أن تعلمنى مبتدأ دينى ومفتاح صلاتى، كيف أتوضأ للصلاة؟ قال: نعم وكرامة، يا غلام هات إناء فيه ماء، فأتى به فقعد الطنافسى فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً، ثم قال: هكذا فتوضأ، فقال حاتم: مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد، فقام الطنافسى وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسى: يا هذا أسرفت، قال له حاتم: فى ماذا؟ قال: غسلت ذراعيك أربعاً، فقال حاتم: يا سبحان الله العظيم، أنا فى كف من ماء أسرفت وأنت فى جميع هذا كله لم تسرف؟ فعلم الطنافسى أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً.. فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا: يا أبا عبد الرحمن، أنت رجل الكن أعجمى وليس يكلمك أحد إلا قطعته، قال: معى ثلاث خصال أظهر بهن على خصمى: أفرح إذا أصاب خصمى، وأحزن إذا أخطأ، وأحفظ نفسى أن لا أجهل عليه، فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل، فقال: سبحان الله، ما أعقله قوموا بنا إليه، فلما دخلوا عليه قال له: يا أبا عبد الرحمن، ما السلامة من الدنيا؟ قال: يا أبا عبد الله، لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال: تغفر للقوم جهلهم، وتمنع جهلك منهم، وتبذل لهم شيئك، وتكون من شيئهم آيساً، فإذا كنت هكذا سلمت، ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة، فقال: يا قوم أية مدينة هذه؟ قالوا: مدينة رسول الله ﷺ، قال: فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلى فيه؟ قالوا: ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطى بالأرض، قال: فأين قصور أصحابه ﷺ؟ قالوا: ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة بالأرض، قال حاتم: يا قوم فهذه مدينة فرعون، فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا: هذا العجمى يقول هذه مدينة فرعون، قال الوالى: ولم ذلك؟ قال حاتم: لا تعجل علىّ أنا رجل أعجمى غريب دخلت البلد فقلت: مدينة من هذه؟ فقالوا: مدينة رسول الله ﷺ، فقلت: فأين قصره، وقصّ القصة، ثم قال: وقد قال الله تعالى:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ٢١).

فأنتم بمن تأسيتم أبرسول الله ﷺ أم بفرعون أول من بنى بالجص والآجر ؟ فخلوا عنه وتركوه .

فهذه حكاية خاتم الأصم رحمه الله تعالى ، وسيأتي من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه ، والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بحرام ، ولكن الخوض فيه يوجب الأئس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا تمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداهنة ومراعاة الخلق ومراءتهم وأمر أخرى هي محظورة ، والحزم اجتناب ذلك لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها ألبتة ، ولو كانت السلامة مبنوالة مع الخوض فيها لكان ﷺ لا يبالغ في ترك الدنيا ، « حتى نزع القميص المطرز بالعلم » (١٦٠) ، « ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة » (١٦١) ، إلى غير ذلك مما سيأتي

(١٦٠) حديث : « نزع القميص المطرز بالعلم » أي المعلم ، قال العراقي : المعروف نزعهِ للخميصة المعلمة اهـ .

وقال مرتضى : إطلاق القميص على الخميصة مجاز فإن القميص هو الثوب المخيط بكمين غير مفرج يلبس تحت الثياب ولا يكون من الصوف غالباً ، والخميصة كساء أسود مربع له علمان فإن لم يكن معلماً فليس بخميصة كما قاله الجوهري وكانت من لباس الناس قديماً ، قال العراقي : وحديث الخميصة أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية الزهري عن عائشة ؓ قالت : صلى رسول الله ﷺ في خميصة لها أعلام فنظر إلى أعلامها نظرة فلما سلم قال : « اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم فإنها ألهمتني أنفاً عن صلاتي واثنوني بانبجانية أبي جهم بن حذيفة » لفظ البخاري . اهـ .

وقال مرتضى : رويناه في أول الحرييات من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري وهشام بن عروة كلاهما عن عروة به .

(١٦١) حديث : « ونزع الخاتم الذهب ونبذه في أثناء الخطبة » قال العراقي : رواه ابن عمر وابن عباس ، أما حديث ابن عمر فأخرجه الأئمة الستة إلا ابن ماجه فاتفق عليه الشيخان والنسائي من رواية الليث ورواه البخاري من رواية جويرية ومسلم والترمذي من رواية موسى بن عقبة ثلاثتهم عن نافع أن عبد الله بن عمر حدثه أن النبي ﷺ اصطنع خاتماً من ذهب وجعل فسه في بطن كفه إذا لبسه فاصطنع الناس خواتيم من ذهب فرقى المنبر فحمد =

بيانه، وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلى كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنه : بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد فى الأولين والآخرين، من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس، أما بعد . . فقد بلغنى أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطىء وتجعل على بابك حاجباً وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت إليك المطى وارتحل إليك الناس واتخذوك إماماً ورضوا بقولك، فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع، كتبت إليك بالنصيحة منى كتاباً ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام. فكتب إليه مالك : بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد، سلام الله عليك أما بعد . . فقد وصل إلى كتابك فوق منى موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتعتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً وأسأل الله تعالى التوفيق، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فأما ما ذكرت لى أنى آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطىء، فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى، فقد قال الله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ (الأعراف: ٣٢)، وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه، ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا والسلام.

فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتى بأنه مباح وقد صدق فيهما جميعاً، ومثل مالك فى منصبه إذا سمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف فى مثل هذه النصيحة فتقوى أيضاً نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداهنة والتجاوز إلى المكروهات، وأما غيره فلا يقدر عليه، فالتعريض على التمتع المباح

= الله وأثنى عليه فقال : « إني كنت اصطنعته وإنى لا ألبسه » فنبذه فنبذ الناس . لفظ رواية البخارى من رواية جويرية عن نافع واتفقا عليه وأبو داود والنسائى من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر دون ذكر المنبر، وكذا رواية مسلم وأبو داود والنسائى من رواية أيوب بن موسى عن نافع والبخارى من طريق مالك والنسائى من رواية إسماعيل بن جعفر كلاهما عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر دون ذكر المنبر، وأما حديث ابن عباس فرواه النسائى من رواية سليمان الشيبانى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً فلبسه قال : « شغلنى هذا عنكم منذ اليوم : إليه نظرة وإليكم نظرة » ثم ألقاه .



خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية، وخاصة علماء الله تعالى الخشية وخاصة الخشية التباعد من مظان الخطر.

ومنها أن يكون مستقصياً عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة ما دام يجد إلى الفرار عنهم سبيلاً، بل ينبغي أن يحترز عن مخالطتهم وإن جاءوا إليه، فإن الدنيا حلوة خضرة وزمامها بأيدي السلاطين، والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة، ويجب على كل متدين الإنكار عليهم وتضييق صدورهم بإظهار ظلمهم وتقبيح فعلهم، فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تجملهم فيزدري نعمة الله عليه، أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مدهناً لهم، أو يتكلف في كلامه كلاماً لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح، أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم، وذلك هو السحت، وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الإدرار والجوائز وغيرها، وعلى الجملة فمخالطتهم مفتاح للشور، وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط، وقد قال عليه السلام: «من بدا جفا» يعني من سكن البادية جفا «ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى السلطان افتن» (١٦٢)، وقال عليه السلام: «سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتكرهون، فمن أنكر فقد

(١٦٢) حديث: «من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلاطين افتن» لأنه إن وافقه على مرامه فقد خاطر بدينه وإن خالفه فقد خاطر بروحه، وربما استخدمه فلا يسلم من الإثم في الدنيا والعقوبة في العقبى. أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي في الشعب والطبراني في الكبير، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية، وأبو قرّة كلهم من رواية سفيان عن أبي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس رفعه، ولفظهم كلهم ما عدا الترمذي: «ومن أتى السلطان»، والباقي سواء، ولفظ الترمذي: «ومن أتى أبواب السلطان» وقال: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الثوري، وقال سفيان مرة: لا أعلمه إلا عن النبي عليه السلام، وقال أبو نعيم في الحلية: أبو موسى هو اليماني لا نعرف له اسماً، وقال الذهبي في الميزان: شيخ يمانى يجهل، ما روى عنه غير الثوري ولعله إسرائيل بن موسى وإلا فهو مجهول، ونقل المنذرى في مختصر السنن قال الكرابيسي: حديثه ليس بالقائم، وفي الباب عن أبي هريرة والبراء بن عازب، ولفظ حديث أبي هريرة: «من بدى فقد جفا» والباقي سواء وزاد في آخره: «وما ازداد أحد من السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً» رواه أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء كلهم من رواية الحسن بن الحكم النخعي عن عدى ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة وضعفه كالمنذرى في مختصر السنن، ولكن حسنه =

برئ، ومن كرهه فقد سلم، ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى»، قيل أفلا نقاتلهم؟ قال ﷺ: «لا، ما صلوا» (١٦٣).

وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك. وقال حذيفة: إياكم ومواقف الفتن، قيل: وما هي؟ قال: أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه.

= العراقي قال: وقد رواه أبو داود من رواية ابن داسة وابن العبد من طريق الحسن بن الحكم هذا إلا أنه قال: عن عدي بن ثابت عن شيخ من الأنصار عن أبي هريرة بلفظ حديث وهب بن منبه عن ابن عباس، وقد رواه أيضاً أبو يعلى في مسنده هكذا، وأما حديث البراء فرواه أحمد مختصراً من طريق شريك عن الحسن بن الحكم عن عدي بن ثابت عنه رفعه: «من بدا جفا» وذكره الدارقطني في العلل فقال: تفرد به شريك واختلف فيه على الحسن بن الحكم فرواه شريك عنه هكذا، وخالفه إسماعيل بن زكريا فرواه عنه عن عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة كما تقدم، وخالفهما محمد بن عبيد الطنافسي فرواه عنه عن عدي بن ثابت عن شيخ من الأنصار لم يسمه اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه العقيلي في الضعفاء والرويانى وسعيد بن منصور كلهم عن البراء نحوه بزيادة: «ومن تبع الصيد غفل».

(١٦٣) حديث: «سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتتكرون فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم، ولكن من رضى وتابع أبعده الله» قيل: أفلا نقاتلهم؟ قال: «لا ما صلوا» قال العراقي: أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي من رواية ضبة بن محصن عن أم سلمة عن النبي ﷺ، واللفظ للترمذي إلا أنه قال: «أئمة» بدل «أمراء» ولم يقل: «أبعده الله» وقال: حسن صحيح، وفي رواية لمسلم: «إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتتكرون فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سلم» فذكره دون قوله: «أبعده الله» وفيه: «قالوا يا رسول الله» بدل «قيل» وفي رواية له: «فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم» وفي رواية له: «ستكون أمراء فتعرفون وتتكرون»، فمن عرف برئ ومن أنكر سلم اهـ. قال مرتضى: وأخرج ابن أبي شيبة عن عبادة ابن الصامت رفعه: «ستكون عليكم أمراء يأمرؤنكم بما تعرفون ويعملون بما تنكرون فليس لأولئك عليكم طاعة» وأخرج ابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم عن عبادة بن الصامت أيضاً ولفظهم: «سيلي أموركم من بعدى رجال يعرفونكم بما تنكرون وينكرون عليكم بما تعرفون فمن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل» وأخرج ابن ماجه وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه: «سيكون بعدى خلفاء يعملون بما لا تعملون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن أنكر عليهم برئ ومن أمسك يده سلم».

وقال رسول الله ﷺ : «العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين، فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (١٦٤) رواه أنس .

وقيل للأعمش : لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك، فقال : لا تعجلوا، ثلث يموتون قبل الإدراك، وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق، والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل . ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله : إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء

(١٦٤) حديث : «العلماء أمناء الرسل على عباد الله . . . » رواه أبو جعفر العقيلي في الضعفاء في ترجمة حفص الأبري عن إسماعيل بن سميع الحنفى عن أنس عن النبي ﷺ . قال العقيلي : وحفص كوفي حديثه غير محفوظ، قال العراقي : وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق الحاكم ومن طريق أبي نعيم الأصبهاني من رواية إبراهيم بن رستم عن أبي حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع عن أنس وزاد بعد قوله : « ما لم يخالطوا السلطان ويدخلوا الدنيا » وقال في آخره : « فاحذروهم واخشوهم » اهـ .

قال مرتضى : لفظ الحاكم : « ويدخلوا في الدنيا فإذا دخلوا في الدنيا وخالطوا السلطان » وفي آخره : « فاعتزلوهم » وأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن رستم ، قال العراقي : ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من رواية إبراهيم بن رستم عن عمر ابن حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع قال : تابعه محمد بن معاوية النيسابوري عن محمد بن يزيد عن إسماعيل ثم قال : وأما عمر العبدى ، قال يحيى : ليس بشيء ، وقال النسائي : متروك ، وأما إبراهيم بن رستم فقال ابن عدى : ليس بمعروف ، ومحمد بن معاوية قال فيه أحمد : كذاب ، إلى هنا كلام ابن الجوزي . قال العراقي : أما إبراهيم بن رستم فقال فيه عثمان ابن سعيد الدارمي عن يحيى بن معين : إنه ثقة اهـ . قال السيوطي : الحديث ليس بموضوع وإبراهيم ابن رستم معروف مروزي جليل ، قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان عن أبي حاتم : يذكر بفقهِ وعبادة ومحله الصدق ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ، وقال الدارقطني : مشهور وليس بالقوى ، وله طريق آخر أخرجه الديلمي من رواية محمد بن النضر، حدثنا محمد بن يزيد بن سابق ، حدثنا نوح بن أبي مريم عن إسماعيل ابن سميع ، وقد ورد هذا الحديث بهذا اللفظ عن علي بن أبي طالب مرفوعاً أخرجه العسكري ، وورد موقوفاً على جعفر بن محمد أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وله شاهد نحوه من حديث عمر ابن الخطاب أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وله شواهد بمعناه كثيرة صحيحة وحسنة فوق الأربعين حديثاً ، وهذا الحديث الذى نحن فى الكلام عليه يحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن ، والله أعلم اهـ . قال مرتضى : والموقوف الذى أخرجه أبو نعيم في الحلية رواه من طريق هشام بن عباد قال : سمعت جعفر بن محمد يقول : «الفسهاء أمناء الرسل ، فإذا رأيتم الفقهاء قد ركنوا إلى السلاطين فاتهموهم .



فاحترزوا منه فإنه لص.. وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملاً.

وقال رسول الله ﷺ: « شرار العلماء الذين يأتون الأمراء، وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء » (١٦٥).

وقال مكحول الدمشقي رحمه الله: من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملقاً إليه وطمعاً فيما لديه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه. وقال سمنون: ما أسمح

(١٦٥) حديث: وقال ﷺ: « شرار العلماء الذين يأتون الأمراء، وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء » قال العراقي: لم أره بهذا اللفظ وروى ابن ماجه من رواية أبي معاذ البصري عن محمد ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في أثناء حديث أوله: « تعوذوا بالله من جب الحزن » إلى أن قال: « وإن أبغض القراء إلى الله الذين يأتون الأمراء » وأول الحديث عند الترمذي دون هذه الزيادة إلا أنه قال: أبو معان بالنون وهو الصحيح، ثم قال: وروى أبو بكر أحمد بن علي ابن لال الفقيه في كتاب مكارم الأخلاق من رواية عصام بن داود العسقلاني عن بكير بن شهاب الدمغاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رفعه: « إن أبغض الخلق إلى الله عز وجل العالم يزور العمال » اهـ.

قال مرتضى: وهكذا هو في مسند الفردوس للدليمي وتاريخ قزوين للرافعي، وأخرجه أبو الفتيان الحافظ في كتاب التحذير من علماء السوء بلفظ « إن أهون الخلق على الله » وفي هذا المعنى قال حكيم من الحكماء، وسيأتي للمصنف أنه محمد بن مسلمة: الذباب على العذرة أحسن حالا من العالم على باب هؤلاء. وقالوا: نعم الأمير على باب الفقير وبشس الفقير على باب الأمير، وقال أبو حازم فيما وعظ به سليمان بن هشام: إن بني إسرائيل لم يزالوا على الهدى والتقى حيث كان أمراؤهم يأتون إلى علمائهم رغبة في علمهم، فلما نكسوا وتعسوا وسقطوا من عين الله عز وجل وآمنوا بالجبت والطاغوت كان علمائهم يأتون إلى أمرائهم فشاركهم في دنياهم وشركوا في فتنهم» أورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي حازم قال أيضاً بسنده إلى يوسف بن أسباط: أخبرني مخبر أن بعض الأمراء أرسل إلى أبي حازم فأتاه وعنده الأفريقي والزهرى وغيرهما فقال له: تكلم يا أبا حازم، فقال أبو حازم: إن خير الأمراء من أحب العلماء وإن شر العلماء من أحب الأمراء، إذا بعث الأمراء إلى العلماء وإن شر العلماء من أحب الأمراء، إذا بعث الأمراء إلى العلماء لم يأتوهم وإذا أعطوهم لم يقبلوا منهم وإذا سألوهم لم يرخصوا لهم، وكان الأمراء يأتون العلماء في بيوتهم فيسألونهم فكان في ذلك صلاح للعلماء وصلاح للأمراء، فلما رأى ذلك ناس من الناس قالوا: ما لنا لا نطلب العلم حتى نكون مثل هؤلاء؟ فطلبوا العلم فأتوا الأمراء فحدثوهم فرخصوا لهم، وأعطوهم فقبلوا منهم، فخربت العلماء على الأمراء وخربت الأمراء على العلماء.



بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال هو عند الأمير. قال: وكنت أسمع أنه يقال: إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بغد الخروج فأرى عليها الدرك، وأنتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه، ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفافاً مع أني لا آخذ منه شيئاً ولا أشرب شربة ماء، ثم قال: وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستقلهم وكره دخولهم عليه، وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم. وقال الحسن: كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله ﷺ (قال عبد الله بن المبارك: عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) قال: وكان لا يغشى السلاطين وينفر عنهم، فقال له بنوه: يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم في الإسلام فلو أتيتهم، فقال:

يا بني أتى جيفة قد أخاط بها قوم! والله لئن استطعت لا أشاركهم فيها، قالوا: يا أبانا إذا نهلك هزألاً، قال: يا بني لأن أموت مؤمناً مهزولاً أحب إلي من أن أموت منافقاً سمياً، قال الحسن: خصمهم والله إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان. وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد للإيمان.

وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة، لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب شيئاً من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه، وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لا سيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو، إذ لا يزال الشيطان يلقي إليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع إلى أن يخيل إليه أن الدخول عليهم من الدين، ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويدهن ويخوض في الثناء والإطراء، وفيه هلاك الدين.

وكان يقال: العلماء إذا علموا عملوا، فإذا عملوا شغلوا، فإذا شغلوا فقدوا، فإذا فقدوا طُلبوا، فإذا طُلبوا هربوا.

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن: «أما بعد.. فأشر على بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى، فكتب إليه: أما أهل الدين فلا يريدونك، وأما أهل الدنيا فلن تريداهم، ولكن عليك بالأشراف فإنهم يضنون شرفهم أن يندسوه بالخيانة..»

هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله، وكان أزهد أهل زمانه؛ فإذا كان شرط أهل الدين الهرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته، ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إما لميلهم إلى الدنيا وإما لمخالطتهم السلاطين.

ومنها ألا يكون مسارعاً إلى الفتيا، بل يكون متوقفاً ومحترزاً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً فإن سئل عما يعلمه تحقيقاً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى، وإن سئل عما يشك فيه قال: لا أدري، وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأجال على غيره إن كان في غيره غنية، هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم، وفي الخبر: «العلم ثلاثة: كتاب ناطق، وسنة قائمة، ولا أدري» (١٦٦)، وقال الشعبي: لا أدري نصف العلم.

(١٦٦) حديث: «العلم ثلاثة: كتاب ناطق، وسنة قائمة، ولا أدري» هكذا أورده صاحب القوت، قال العراقي: أخرجه الدارقطني في غرائب مالك والخطيب في أسماء من روى عن مالك من رواية عمر بن عصام عن مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفاً عليه وقد رواه ابن عدي في الكامل في ترجمة أبي حذافة السهمي عن مالك، قال: وهذا من منكرات أبي حذافة، سرقه من عمر، قال العراقي: ولم يصرح المصنف بأنه مرفوع وإنما قال: «وفي الخبر» والظاهر أنه أراد هذا فذكر به احتياطاً لاحتمال أن يكون روى مرفوعاً. اهـ.

قال مرتضى: المصنف تبع في ذلك صاحب القوت فإنه هو الذي قال: «في الخبر» ثم إن الحديث المذكور رواه أيضاً الديلمي في الفردوس موقوفاً، وكذلك أبو نعيم والطبراني في الأوسط، وقال الحافظ ابن حجر: والموقوف حسن الإسناد، ثم قال العراقي: وأول الحديث مرفوع من حديث عبد الله بن عمر رواه أبو داود وابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر ورفعاه: «العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل: آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة» اهـ. وسكت عليه، وقد أخرجه أيضاً الحاكم في الرقاق وقد قال الذهبي في المذهب وتبعه الزركشي: فيه عبد الرحمن بن أنعم ضعيف، وقال في المنار: فيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التنوخي في أحاديثه منكير، قال =

ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق، لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس، فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف عليهم السلام، كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال: اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال: جنة العلم لا أدري، فإن أخطأها فقد أصيب مقاتله. وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم، يقول: انظروا إلى هذا سكوته أشد على من كلامه. ووصف بعضهم الأبدال فقال: أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة. أي لا يتكلمون حتى يُسألوا، وإذا سئلوا ووجدوا من يكفيهم سكتوا، فإن اضطروا أجابوا، وكانوا يعدّون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام. ومر على وعبد الله رضي الله عنه برجل يتكلم على الناس فقال: هذا يقول: اعرفوني. وقال بعضهم: إنما العالم الذي إذا سئل عن المسألة فكأنما يقلع ضرسه. وكان ابن عمر يقول: تريدون أن تجعلونا جسراً تعبرون علينا إلى جهنم. وقال أبو حفص النيسابوري: العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة: من أين أجبت. وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول: لم تجدوا غيري حتى احتجتم إلي. وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن أدهم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير، فإذا كثروا انصرفوا.

وقال عليه السلام: «ما أدري أعزير نبي أم لا، وما أدري أتبع ملعون أم لا، وما أدري ذو القرنين نبي أم لا» (١٦٧).

= المناوي: وفي طريق ابن ماجه رشد بن سعد وهو ضعيف، ومن ثم قال ابن رجب: فيه ضعف مشهورون.

(١٦٧) حديث: «ما أدري أعزير نبي أم لا، وما أدري أتبع ملعون أم لا، وما أدري ذو القرنين نبي أم لا» أخرجه أبو داود والحاكم من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إلا أن فيه تقديم «تبع» على «عزير» ولم يذكر أبو داود الجملة الأخيرة، إنما ذكرها الحاكم فقال: «وما أدري ذا القرنين أنبيا كان أم لا» ولم يذكر عزيراً، وزاد: «وما أدري الحدود كفارات لأهلها أم لا» وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة ولم يخرجاه، نقله العراقي.

ولما سئل رسول الله ﷺ « عن خير البقاع في الأرض وشرها، قال: « لا أدري »، حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال: « لا أدري »، إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها الأسواق » (١٦٨)، وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن

= قال مرتضى: وبمثل رواية الحاكم رواه البيهقي وابن عساكر، وبمثل رواية أبي داود مع ذكر الجملة الأخيرة رواه ابن عساكر أيضاً كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه إلا أن في روايتهم: « لعمري كان أم لا » بدل « ملعون » وتبع الحميري أول من كسا الكعبة، وذو القرنين اختلف في اسمه، وأخبارهما مشهورة في كتب السير والتواريخ.

(١٦٨) حديث: لما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع وشرها، فقال ﷺ: « لا أدري » حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال: لا أدري، إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها السوق. ولفظ الحديث: « الأسواق » وإنما قرن المساجد بالأسواق مع أن غيرها قد يكون شراً منها ليبين أن الديني يرفعه الأمر الديني، فكأنه قال: خير البقاع محصلة لذكر الله مسلمة من الشوائب الدنيوية، فالجواب من أسلوب التخكيم فكأنه سئل: أي البقاع خير؟ فأجاب به وبضده، قال العراقي: وهذا الحديث رواه ابن عمر وجبير بن مطعم وأنس، أما حديث ابن عمر فرواه ابن حبان في صحيحه من رواية جرير بن عبد الحميد عن عطاء ابن السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أي البقاع شر؟ قال: « لا أدري حتى أسأل جبريل »، فسأل جبريل فقال: لا أدري حتى أسأل ميكائيل، فجاء فقال: خير البقاع المساجد وشرها الأسواق. وأما حديث جبير بن مطعم فرواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني من رواية زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أي البلدان شر؟ قال: « لا أدري »، فلما أتاه جبريل قال: يا جبريل أي البلدان شر؟ قال: لا أدري حتى أسأل ربي عز وجل، فانطلق جبريل فمكث ما شاء الله أن يمكث ثم جاء فقال: يا محمد إنك سألتني أي البلدان شر فقلت: لا أدري وإني سألت ربي عز وجل أي البلدان شر فقال: أسواقها. لفظ أحمد، وقال أبو يعلى: « فلما جاءه جبريل » ولم يقل « أن يمكث » وقال البزار: « إن رجلاً قال: يا رسول الله أي البلدان أحب إلى الله تعالى وأي البلدان أبغض إلى الله تعالى؟ فقال: « لا أدري حتى أسأل جبريل »، فأتاه جبريل فأخبره أن أحب البقاع إلى الله عز وجل المساجد وأبغض البلاد إلى الله عز وجل الأسواق. ورواه الطبراني أيضاً من رواية قيس بن الربيع عن عبد الله بن محمد بن عقيل باللفظ الأول إلا أنه قال: « أي البلاد » في المواضع الأربعة ولم يقل: « يا رسول الله » وقال « فلما أتى جبريل رسول الله ﷺ » ولم يقل: « يا جبريل » ولم يقل: « أن يمكث ». وأما حديث أنس فرواه الطبراني في الأوسط من رواية عمار بن عمار الأزدي، قال: حدثني محمد بن محمد بن عبد الله عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ لجبريل « أي البقاع خير؟ قال: لا أدري، قال فسل عن ذلك ربك عز وجل، قال: فبكي جبريل وقال: يا محمد ولنا أن نسأله هو الذي يخبرنا بما شاء! فعرج إلى السماء ثم أتاه فقال: =



واحدة ويسكت عن تسع، وكان ابن عباس رضي الله عنه يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة، وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري، منهم: سفيان الثوري، ومالك بن أنس، وأحمد بن حنبل، والفضيل بن عياض، وبشر بن الحارث، وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ما منهم من أحد يسأل عن حديث أو فتيا إلا ود أن أخاه كفاه ذلك. وفي لفظ آخر: كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردّها إلى الآخر، ويردها الآخر، إلى الآخر حتى تعود إلى الأول. وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر وهكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول، فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوبًا والمطلوب مهروبًا منه.

ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسندًا عن بعضهم أنه قال: لا يفتي الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف. وقال بعضهم: كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء: الإمامة، والوصية، والوديعة، والفتيا. وقال بعضهم: كان أسرعهم إلى الفتيا أقلهم علمًا، وأشدّهم دفعًا لها أروعهم. وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء: قراءة القرآن، وعمارة المساجد، وذكر الله تعالى، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وذلك لما سمعوه من قوله صلی الله علیه وسلم: «كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة: أمر بمعروف، أو نهى عن منكر، أو ذكر الله تعالى» (١٦٩).

= خير البقاع بيوت الله عز وجل في الأرض قال: فأى البقاع شر؟ فخرج إلى السماء ثم أتاه فقال: شر البقاع الأسواق. وقد روى الحديث أيضًا عن أبي هريرة رواه مسلم في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن مهران عنه وليس فيه موضع الاستدلال به من قوله: لا أدري.

(١٦٩) حديث: «كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاث: أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى» هكذا أورده صاحب القوت بلا سند. وقال العراقي: رواه الترمذى وابن ماجه من رواية صفية بنت شيبة عن أم حبيبة رضي الله عنها رفعتة فذكرته دون قوله: «ثلاث» وقال ابن ماجه: «إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» بالتعريف، قال الترمذى: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن يزيد بن خنيس، قال العراقي: وهو ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات. =

وقال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّبْوَاهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾

(النساء: ١١٤).

ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام، فقال: ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي؟ فكره وجهه وأعرض عنه، وقال: ما وجدناه شيئاً وما حمدناه عاقبته. وقال ابن حصين: إن أحدهم ليفتى في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر.

فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة. وفي الحديث: «إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يلحن الحكمة» (١٧٠) وقيل: العالم إما عالم عامة وهو المفتي، وهم أصحاب السلاطين، أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب، وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المنفردون. وكان يقال: مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يغترف منها، ومثل بشر بن الحارث مثل بشر عذبة مغطاة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد. وكانوا يقولون: فلان عالم وفلان متكلم، وفلان أكثر كلاماً، وفلان أكثر عملاً. وقال أبو سليمان: المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام. وقيل: إذا كثر العلم قل الكلام، وإذا كثر الكلام قل العلم.

= قال مرتضى: وأخرجه ابن السني والطبراني في الكبير، وابن شاهين في الترغيب في الذكر والعسكري في الأمثال، والحاكم والبيهقي من هذا الطريق ولفظهم: «كلام ابن آدم كله عليه لا له...».

(١٧٠) حديث: وفي الخبر: «إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يلحن الحكمة» كذا في نسخ الكتاب والرواية: «يلقى الحكمة» هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد. وقال العراقي: رواه ابن ماجه من رواية أبي فروة عن أبي خلاد وكانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ فذكره بلفظ: «قد أعطى زهداً في الدنيا وقلة منطق»، وأبو فروة تكلم في سماعه عن أبي خلاد وأشار البخاري في التاريخ الكبير فقال: أبو فروة عن ابن مريم عن أبي خلاد عن النبي ﷺ، قال: وهذا أصح.

قال مرتضى: وأخرجه كذلك أبو نعيم في الحلية والبيهقي إلا أن في رواية أبي نعيم: «إذا رأيتم العبد يعطى» والباقي مثل سياق ابن ماجه والمعنى: من اتصف بذلك فأعماله منتجة وأفعاله محكمة وينظر بنور الله، ومن كان هذا وصفه أصاب في منطقه.

وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنه، وكان قد آخى بينهما رسول الله ﷺ : «يا أخى بلغنى أنك قعدت طبيباً تداوى المرضى، فانظر إن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء، وإن كنت متطبباً فالله الله لا تقتل مسلماً. فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل» (١٧١)

وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول: سلوا مولانا الحسن. وكان ابن عباس رضي الله عنه إذا سئل يقول: سلوا حارثة بن زيد. وكان ابن عمر رضي الله عنه يقول: سلوا سعيد بن المسيب. وحكى أنه روى صحابى فى حضرة الحسن عشرين حديثاً فسئل عن تفسيرها فقال: ما عندى إلا ما رويت: فأخذ الحسن فى تفسيرها حديثاً حديثاً، فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه، فأخذ الصحابى كفاً من حصى ورماهم به وقال: تسألونى عن العلم وهذا الحبر بين أظهركم !

ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء فى انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة، فإن المجاهدة تفضى إلى المشاهدة

(١٧١) حديث : يا أخى بلغنى أنك قعدت طبيباً تداوى المرضى، فانظر فإن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء، وإن كنت متطبباً فالله الله لا تقتل مسلماً، فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل. هكذا أورده صاحب القوت وقال : كتب سلمان من المدائن إلى أبي الدرداء . . . إلخ . زاد: وسأله إنسان فأجابه ثم قال : ردّه، فقال : أعد علىّ، فأعاد، فقال : متطبب والله. فرجع فى جوابه، ثم قال صاحب القوت : ولعمري إنه قد جاء عن رسول الله ﷺ : « من تطبب ولم يعلم منه طب فقتل فهو ضامن » .

قال مرتضى : وهذا الذى ذكره المصنف تبعاً لصاحب القوت فقد أخرجه أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة سلمان فقال : حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنى مصعب بن عبد الله حدثنى مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة، فكتب إليه سلمان : إن الأرض لا تقدر أحداً وإنما يقدر الإنسان عمله، وقد بلغنى أنك جعلت طبيباً فإن كنت تبرئ فنعم لك، وإن كنت متطبباً فاحذر أن تقتل إنساناً فتدخل النار، فكان أبو الدرداء إذا قضى بين اثنين فأدبرا عنه نظر إليهما وقال : متطبب والله ارجعا إلىّ، أعيدا قصتكما. رواه جرير عن يحيى بن سعيد عن عبد الله ابن ميسرة أن سلمان كتب إليه فذكره، ثم قال : حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله ابن أحمد حدثنى أبى حدثنا عبد الصمد بن حسان حدثنا السرى بن يحيى عن مالك ابن دينار أن سلمان كتب إلى أبي الدرداء : إنه بلغنى أنك أجلس طبيباً تداوى الناس فانظر أن تقتل مسلماً فتجب لك النار.

ودقائق علوم القلب تتفجر بها ينابيع الحكمة من القلب، أما الكتب والتعليم فلا تفي بذلك، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعد إنما تفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة، والانقطاع إلى الله تعالى عما سواه، فذلك مفتاح الإلهام ومنيع الكشف، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة، وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الألباب، ولذلك قال عليه السلام: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» (١٧٢) وفي بعض الكتب السالفة: يا بني إسرائيل لا تقولوا: العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض، ولا في تخوم الأرض من يصعد به، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به؛ العلم مجعول في قلوبكم، تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين، وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم.

وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله: خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ﴾ (الأنعام: ٥٩)، ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور

(١٧٢) حديث: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه، قال العراقي: وأورده صاحب القوت بلا سند إلا أنه قال: «بما يعلم» بدل «بما علم» وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة أحمد بن أبي الحواري بسنده إليه قال: التقى أحمد بن حنبل وأحمد بن أبي الحواري بمكة فقال أحمد: حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان الداراني، فقال: يا أحمد قل سبحان الله بلا عجب، فقال ابن حنبل: سبحان الله وطولها بلا عجب، فقال ابن أبي الحواري: سمعت أبا سليمان يقول: إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت في الملكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائق الحكمة من غير أن يؤدي إليها عالم علمًا، قال: فقام أحمد بن حنبل ثلاثًا وجلس ثلاثًا وقال: ما سمعت في الإسلام حكاية أعجب من هذه إلى، ثم قال أحمد بن حنبل: حدثني يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس رفعه: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»، ثم قال لابن أبي الحواري صدقت يا أحمد وصدق شيخك، قال أبو نعيم: ذكر أحمد هذا الحديث عن بعض التابعين عن عيسى ابن مريم فظن بعض الرواة أنه ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم، ومن شواهد ما أخرج أبو نعيم من رواية نصير بن حمزة عن أبيه عن جعفر بن محمد عن محمد بن علي بن الحسين عن الحسين بن علي بن علي، رفعه: «من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجعله بصيرًا وكشف عنه العمى».



الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال عليه السلام : « استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك » وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه تعالى : « لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به... » (١٧٣) الحديث . فكم من معانٍ دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفاسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المفسرين استحسونه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطفاف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه ، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه ، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل .

وفى وصف هؤلاء العلماء قال عليه السلام في حديث طويل : القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير ، والناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وهمج رعا ع أتباع لكل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من

(١٧٣) حديث : « لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعاً وبصراً... » الحديث « أى إلى آخر الحديث وهو قوله : « يداً ومؤيداً » أخرجه أبو نعيم بهذا اللفظ في الحلية من حديث أنس وإسناده ضعيف وأخرجه البخارى فى صحيحه وأبو نعيم فى أول الحلية وهو أول أحاديث الكتاب ، كلاهما من رواية محمد بن عثمان بن كرامة : حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبى نمر عن عطاء عن أبى هريرة رفعه : « إن الله عز وجل قال : من عادى لى ولياً فقد آذنى بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألتنى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه » قال الحافظ الذهبى فى الميزان فى ترجمة خالد بن مخلد الرازى عن ابن كرامة : هذا حديث غريب جداً ، لولا هبة الجامع الصحيح لعد من منكرات خالد بن مخلد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما تفرد به شريك ، وليس بالحافظ : اهـ . وروى البيهقى فى الزهد من رواية ابن زجر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة رفعه قال : « إن الله عز وجل يقول : ما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فأكون سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به وقلبه الذى يعقل به فإذا دعانى أجبتة وإذا سألتنى أعطيته وإذا استنصرنى نصرته ، وأحب ما يعبد به عبدى النصيح لى » وفى الباب عن عائشة وميمونة رضي الله عنهما ، فحديث عائشة عند البزار وحديث ميمونة عند أبى يعلى .

المال، العلم يخرسك وأنت تحرس المال، والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق، والعلم دين يدان به، تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الأحدث بعد وفاته، العلم حاكم والمال محكوم عليه، ومنفعة المال تزول بزواله، مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقى الدهر، ثم تنفس الصعداء وقال: هاه إن ههنا علماً جماً لو وجدت له حملة، بل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه، أو منقاداً لأهل الحق لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة، لا بصيرة له لا ذا ولا ذاك، أو منهوماً بالذات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغرئ بجمع الأموال والادخار منقاداً لهواه، أقرب شبهاً بهم الأنعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهر مكشوقاً وإما خائف مقهور، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبياناته، وكم وأين أولئك؟ هم الأقلون عدداً الأعظمون قدراً، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من وراءهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلأنوا ما استوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الغافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه، وأمنائه وعماله في أرضه، والدعاة إلى دينه، ثم بكى وقال: واشوقاه إلى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة. ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين، فإن اليقين هو رأس مال الدين.

قال رسول الله ﷺ: «اليقين الإيمان كله» (١٧٤) فلا بد من تعلم علم اليقين، أعنى

أوائله، ثم يفتح للقلب طريقه.

(١٧٤) حديث: «اليقين الإيمان كله» قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد وأبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة من رواية يعقوب بن حميد بن كاسب قال: أخبرنا محمد ابن خالد المخزومي عن سفيان بن سعيد عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ وزادوا في أوله «الصبر نصف الإيمان» هكذا قال أبو نعيم والبيهقي في إسناده، وقال اللالكائي عن زبيد عن مرة عن عبد الله، قال البيهقي: تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد، وقد أعله ابن الجوزي في العلل المتناهية بهما فقال: محمد بن خالد مجروح ويعقوب بن حميد =

ولذلك قال ﷺ : « تعلموا اليقين » (١٧٥) ومعناه: جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل.

وقال ﷺ لما قيل له: رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين؟ فقال ﷺ : « ما من آدمي إلا وله ذنوب، ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب؛ لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة » (١٧٦).

ليس بشيء، قال العراقي: أما محمد بن خالد المخزومي فلم أجد أحداً من الأئمة جرحه، وأما يعقوب فأورده ابن حبان في الثقات، ثم قال: والصحيح المعروف أن هذا من قول ابن مسعود، وهكذا ذكره البخاري في صحيحه تعليقاً موقوفاً عليه، ووصله الطبراني والبيهقي في الزهد من رواية الأعمش عن أبي ظبيان عن علقمة عن عبد الله قوله: قال البيهقي: هذا هو الصحيح موقوف اهـ. قال: المراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين معرفة أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر، وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل، فكان الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار.

(١٧٥) حديث: « تعلموا اليقين » قال العراقي: الحديث رواه أبو نعيم عن ثور بن يزيد مرسلًا وهو معضل وهو مروي من قول خالد بن معدان ورويناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا من رواية بقية عن العباس بن الأخنس عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال: « تعلموا اليقين كما تعلمون القرآن حتى تعرفوه فإنني أتعلمه » والعباس بن الأخنس مجهول قاله الذهبي في الميزان.

(١٧٦) حديث: « رجل حسن اليقين كثير الذنوب، ورجل مجتهد... » قال العراقي: رواه الحكيم الترمذي في الأصل السادس بعد المائتين من نوادر الأصول، قال: حدثنا مهدي هو ابن عباس حدثنا الحسين هو ابن حازم عن منصور عن الرازي عن أنس قال: قيل: يا رسول الله، رجل يكون قليل العمل كثير الذنوب؟ قال: « كل بني آدم خطاء، فمن كانت له سجية عقل وغريزة يقين لم تضره ذنوبه شيئاً »، قيل: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: « كلما أخطأ لم يلبث أن يتوب فتمحى ذنوبه ويبقى فضل يدخل به الجنة » وإسناده مجهول اهـ.

قال مرتضى: وأخرج الإمام أحمد وعبد بن حميد والترمذي والدارمي والحاكم والبيهقي كلهم عن أنس رفعه: « كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » وهذا يصلح أن يكون شاهداً لبعض الحديث المذكور، وفي القوت: « جاء رجل إلى معاذ بن جبل فقال: أخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب إلا أنه ضعيف اليقين يعتريه الشك في أموره، فقال معاذ: ليحبطن شكه أعماله، قال: فأخبرني عن رجل قليل العمل إلا أنه قوى اليقين =

ولذلك قال ﷺ: «إن من أقل ما أوتيتم: اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار» (١٧٧).

وفى وصية لقمان لابنه: يا بُنى لا استطاع العمل إلا باليقين، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه، ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه.

وقال يحيى بن معاذ: إن للتوحيد نوراً وللشرك ناراً، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين. وأراد به اليقين. وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات.

فإن قلت: فما معنى اليقين، وما معنى قوته وضعفه؟ فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فإن ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه، فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين: أما النظار والمتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربعة مقامات:

= وهو في ذلك كثير الذنوب، فسكت معاذ، وقال الرجل: والله لئن أحبط شك الأول أعمال بره ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها، قال: فأخذ معاذ بيده وقام قائماً، ثم قال: ما رأيت الذي هو أفقه من هذا «اهـ». فهذا وإن كان موقوفاً على معاذ شاهد جيد بمعناه لما أورده المصنف.

(١٧٧) حديث: «إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار، ولأن تصبروا على مثل ما أنتم عليه أحب إلى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم، ولكن أخاف أن تفتح عليكم بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك، فمن صبر واحتسب ظفر بكمال ثوابه، ثم قرأ ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ اهـ. قال العراقي: وروى ابن عبد البر في كتاب العلم من حديث معاذ رفعه قال: «ما أنزل شيء أقل من اليقين، ولا قسم شيء أقل من الحلم» ولا يصح إسناؤه، وقد روى نحوه مختصراً من قول بعض الأشياخ، رويناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا قال: أخبرنا إبراهيم بن سعيد أخبرنا خالد بن خراش أخبرنا بشير بن بكر عن أبي بكر بن أبي مريم عن الأشياخ قال: «ما نزل في الأرض شيء أقل من اليقين، ولا قسم بين الناس أقل من الحلم» هذا حديث مقطوع ضعيف اهـ.







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## قول اليقطين في تخریج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم  
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،  
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها  
محذوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد  
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي  
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك  
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة  
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد  
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة  
على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور  
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد  
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا  
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب